

Светлана Данилова
кан. исторических наук

Из истории моего Народа.

Мш: „В мире должно быть место
всем народам.“

Исследование истории горских евреев Северного Кавказа является частью задач российской исторической науки. Изучение и освещение данной темы позволит ответить на вопросы, каким образом горские евреи сохранились как субэтнос, почему в конце XX ^{— н. ХХI ввек} века происходит исход народа с Северного Кавказа, как решает Федеральный закон «О национально-культурных автономиях» проблемы диаспорных и малочисленных народов Российской Федерации.

Необходимость разработки проблемы истории и жизни горских евреев обусловлена тем, что в отечественной исторической науке ^{недостаточно} сколь-нибудь значимых исследований по данной ^{проблеме} проблеме.

История горских евреев не нашла отражения ни в обобщающих работах, посвященных истории народов

Северного Кавказа, ни в исследованиях, освещающих историю отдельных этносов. Между тем, судьба горских евреев самым тесным образом переплетена с судьбами кабардинцев, балкарцев, осетин, чеченцев, народов Дагестана.

Изучение истории горских евреев показывает, что на Кавказе горские евреи не подвергались погромам, хотя и были отдельные осложнения во взаимоотношениях. Народы Северного Кавказа проявляли большую терпимость к евреям, к их образу жизни, к религиозной принадлежности.

Кавказская война имела самые трагические последствия для многих народов Кавказа, в том числе и для горских евреев. Эти страницы истории остались не изучены или извращены.

Поэтому освещение узловых вопросов северо-кавказской истории евреев не только должно восполнить пробелы в кавказоведении, но имеют научное и политическое значение. Оно позволяет проследить процесс демократического устройства общества, формы реализации прав человека малочисленных народов. Диаспорные народы поставлены историей в условия, в которых их сохранение как особого целого в высшей степени затруднено. Необходимы разработки по сохранению и развитию национальной культуры диаспорных и малочисленных народов с тем, чтобы предотвратить ассимиляцию и исчезновения субэтносов. Для этого необходимы как в науке, так и в практике новые подходы.

неосознанно
Во-первых, - выявить роль исторической памяти в процессе самоидентификации; во-вторых - проанализировать национальную идентичность, национальное самосознание.

Для достижения этой цели *представляет* *интерес* опыт работы общественно-культурного центра «Товуши», национально-культурной автономии как средства самоидентификации горских евреев как новой формы решения национальной политики Российской Федерации конца XX века, проследить значимость Федерального Закона «О национально-культурной автономии» (17 июня 1996 г.), дающего право диаспорным народам, национальным меньшинствам на развитие национальной культуры, языка, образа жизни, вероисповедания.

В третьих - выявить корни исторической ориентации горско-еврейской диаспоры, в четвертых - проследить каким образом уникальная горско-еврейская община г. Нальчика не потеряла своих национальных особенностей, своеобразие. Задача данной работы показать важность сохранения субэтнуса, а также попытаться дать анализ решения данной проблемы.

Данная *работа* ставит задачу показать, что горские евреи являясь субэтносом, имея специфическую историю в объективно-закономерном процессе, являются частью единого народа, для которого религия есть выражение многовековой традиции, еврейской истории.

История горских евреев освещалась по навязанной сверху схеме, отбирались и обобщались те факты, которые отражали политические установки того или иного режима и идеологии.

И после революционного переворота 1917 года, историки не имели возможности объективно освещать историю всех народов Кавказа, в том числе и горских евреев. Исследователи были полностью зависимы от сталинской теории исторических событий.

«В обстановке, когда психология вождизма уже успела пустить достаточно глубокие корни в сознании общества, сталинский постулат стал рекламировать методы исторического познания»¹.

Имперское шовинистическое мировоззрение как официальная доктрина стала господствующей. В такой обстановке тема горских евреев оказалась вне поля зрения исследователей.

^{надеюсь,}
Изучение этой темы, будет способствовать выработке общих и частных методов осуществления национальной политики на современном этапе - этапе демократизации общественно-политического устройства Российской Федерации.

Познание истории самоидентификации горских евреев КБР способствует не только прогнозированию, но и предупреждению межнациональных конфликтов, устранению явления дискриминации в области трудовых отношений и, в целом, реализации программы по возрождению языка, традиций, культуры малочисленных народов.

Диссертация состоит в том, что фактический материал и выводы получили отражение в работах «Спешите делать добро», «Горские евреи КБР», «История, этнография горских евреев Кавказа» в сборниках Всемирного Еврейского Конгресса, а также в статьях, выступлениях на семинарах.

Для достижения данной цели в течении десяти лет на практике в КБР (г. Набечик) решались следующие задачи:

Исследуя научные, путевые, этнографические работы, необходимо обратить внимание, что часть ученых, таких как И. Черный, В. Миллер интересовались преимущественно религиозной стороной истории евреев Кавказа. В то же время, работы дореволюционных местных кавказских военных и гражданских чиновников написаны в духе шовинизма, отражают антисемитские тенденции на Кавказе, особенно во второй половине XIX в.

Для автора данной ^{работы} интерес представляет русский ученый В.Ф. Миллер (1848-1913), который является автором многочисленных трудов. В 1888 г. он посетил слободу Нальчик, познакомился с жизнью, этнографией горских евреев, собрал большой полевой материал, статистические сведения. Трудно переоценить вклад ученого в изучении еврейской диаспоры города Нальчика.

Среди горских евреев выделяется первый этнограф И.Ш. Анисимов (1862-1928), который написал монографию «Кавказские еврей-горцы». Издана она в 1888 г. и содержит историческую справку, статистические данные, этнографию, основанную на полевом материале.

После II-й Мировой войны еврейская историография продолжает изучать данную тематику, но уже в эмиграции, а ряд видных советских историков-евреев подверглись репрессиям в годы сталинских чисток. В 30-е годы погибли Д.Б. Рязанов, Г.С. Фридлянд и др. В конце 40-х, начале 50-х

- исследовалось соотношение общечеловеческих и этнокультурных функций образования;
- анализировалась деятельность общественно-политического культурного центра «Товуши»;
- анализировалась роль национально-культурной автономии в решении национальной политики на современном этапе;
- прослеживалась взаимосвязь и взаимообусловленность еврейского образования и национального самосознания;
- рассматривалось развитие национального самосознания как условие реализации прав личности.

В 90е годы XX в. удалось собрать архивные документы, которые помогают заглянуть в прошлое нашего народа.

Архивные материалы
 Государственного архива Северной Осетии-Алании, Государственного архива Кабардино-Балкарии, Государственного архива Грузии.

проанализированные и изданы в книге "Горские евреи в архивных документах"
 Анализ архивных документов показывает, что горские евреи более полторы тысячи лет жили в инородной среде в Иране, Азербайджане, Дагестане и в других местностях Северного Кавказа, сохранили особенности психологии, ментальности и самобытную культуру. Документы характеризуют политику царского самодержавия, а также

политику в эпоху сталинизма по отношению к горским евреям. Обширная коллекция документов содержит информацию об экономическом, политическом положении горских евреев.

Источниковой базой ^{данной работы} является историография еврейства. 7

Зачинателями историографии еврейства Российской империи были неевреи. Книга экономиста и политического деятеля Т. Чацкого «Рассуждение о евреях и караимах» (1806) является первым объективным исследованием истории и этнографии. Далее «Евреи в России» И.Г. Оршанского (1872). Историк С.А. Бершадский издал «Русско-еврейский архив» (1882). С.М. Дубнов создал историко-этнографическую комиссию при Обществе для распространения просвещения между евреями в России (1892). Данное общество в 1908 г. преобразовано в Еврейское историко-этнографическое общество. С.М. Дубнов издал 10 томов «Всемирной истории еврейского народа». Крупным событием еврейской историографии в России была публикация «История еврейского народа» (1914), в котором участвовали крупнейшие историки-евреи и неевреи. Исторические работы печатались в петербургском журнале «Будущность» (1899-1904).

В 4-х сборниках «Еврейская летопись» (1923-1926) под редакцией Л.М. Клячко (1873-1974) печатались работы многих историков. Так, историк, филолог С.Я. Лурье исследует причины антисемитизма.

В период демократизации РФ стали выходить работы по национальной политике.² Издается вестник «Корни», который освещает многие аспекты еврейской культуры, быта, истории, образования, традиций. Журнал издается в Саратове.

Журнал «Вестник Еврейского Университета в Москве» стал центром исследований по проблемам еврейской культуры, трибуной обмена мнений историков, социологов, философов.

Журнал «22», который издается в Израиле общественно-культурным фондом «Москва-Иерусалим», также является источниковой базой для автора диссертации.

В работе используются источники текстов Торы, притч, рассказы мудрецов и о самих мудрецах, философское осмысление содержания праздников и их значение в современной жизни еврейского народа, как основа самоидентификации народа. *все имеет большое значение для изучения истории народа*
Источниковой базой является и полевой материал.

Авторы его: Гилядов К.И. (1884-1967) г. Нальчик, ул. Крестьянская, 30; Гилядова Берим Сабиевна, (1907г.) , ул. Иллазарова, 62; Нафталиева Е.Я. (1938 г.), ул. Новошевченко, 19; Ашурова Авшаг (1919 г.), ул. Куйбышева, 97; Ифраимова Шура (1916 г.), ул. Королева, 100, Ашурова Бесерит Ш. (1923 г.), ул. Суворова; Ашуров Ябо Ханиноевич (1881-1973), ул. Красноармейская, 191; Амиров Нахамиль (1884-1966); Бельхияева Ольга (1899), ул. Чайковского.

годов историки. О.Л. Вайнштейн, Н.Л. Рубинштейн, Л.И. Зубок, Г.Н. Дебрин и другие ученые преследовались как «космополиты».

Во второй половине XX в. вышел аннотированный библиографический указатель ученого Ю.И. Мурзаханова «Горские евреи» (1994). в котором автор библиографический материал дал по разделам: 1) история и этнография; 2) язык и фольклор; 3) антропология. Хронологические рамки данной работы охватывают период с XVIII по начало XX в.

Особый интерес представляет монография израильского ученого, историка, этнографа Ицхака Давида «История евреев на Кавказе».² Автор монографии исследовал огромный материал по данной теме, среди которых документы, фотографии, архивные материалы, теоретически и научно обобщенные источники. Автор раскрыл общие и конкретные вопросы кавказско-еврейской истории. В монографии анализируется историографическая проблематика. Интересны анализ и выводы, сделанные автором монографии. Содержание монографии И. Давида - это статистико-демографические сведения, социально-экономическое положение евреев Кавказа со 2-й половины XVIII по XX в., правовое положение, религия, традиции, этнография, влияние революции, дают представление и являются источником изучения современных историков и этнографов.

ГЛАВА I.

ГОРСКИЕ ЕВРЕИ СЕВЕРНОГО КАВКАЗА

1. Из истории евреев.

«С точки зрения обыкновенных исторических объяснений, еврейский народ должен был перестать существовать. Ни один народ мира не выдержал бы подобной исторической судьбы».

Н. Бердяев.

Для многих евреев в бывшем СССР открытием стало существование евреев других этнолингвистических групп.

Подавляющее большинство еврейского населения СССР составляли европейские евреи (ашкеназы). Одной из самых древних сефардских этнолингвистических групп на территории бывшего СССР являются грузинские евреи. На Кавказе проживает еврейская община - горские евреи или тат. В Средней Азии проживают бухарские евреи.

Между различными еврейскими этническими группами на Кавказе, Средней Азии, Крыма можно наблюдать различные черты менталитета, социально-экономического и духовного характера. Все они

находились среди резко отличающихся друг от друга окружающих, были подвергнуты влиянию различных народностей.

На протяжении двух тысячелетий евреям была свойственна высокая дисперсность расселения, и как следствие, языковая мобильность. Данный этнос был сложен по своей структуре и состоял из ряда субэтнических групп, которые называют общинами. Исторические особенности их развития были таковы, что процессы внутриэтнической консолидации носили локальный характер. В результате, при отсутствии общей консолидации, на смену одним локальным субэтнотам приходили другие. Каждая из субэтнических групп евреев обладала разговорным языком, отличающим ее от других еврейских групп. Так, разговорный язык ашкеназов - идиш (германская группа индоевропейской языковой семьи), бухарских евреев - еврейско-таджикский (иранская группа индоевропейской семьи), романиотов - греческо-бени-исраэль-маратхи (индоарийская группа индоевропейской семьи), крымчаков - крымско-татарский (тюркская группа алтайской семьи), грузинских евреев - грузинский (картавельская семья), горские евреи - татско-иранский. Общим для всех был язык предков - иврит и иудейская религия, а также традиционная еврейская культура.³

Проанализируем кратко некоторые этнолингвистические группы, близкие по традициям, образу жизни.

Бухарские евреи, проживающие в Узбекской и Таджикской республиках - одна из общин. Себя бухарские евреи называют себя *яхуби*. До 16 века общины евреев Ирана, Средней Азии и Афганистана представляли собой единую общину. Первые сведения о бухарских

евреях относятся к IV-V вв. н.э. В середине 18 в. происходит первое массовое насильственное обращение бухарских евреев в ислам. Внешне они исповедует ислам, но остаются верными иудаизму. Община - чала (ни то, ни се) была близка к ассимиляции, но в 18 в. приехал уроженец из Марокко раввин Иосиф Мамон Магриби. Благодаря его усилиям религиозная и культурная еврейская жизнь была возрождена. В начале XIX в. возникают еврейские слободы. Основным занятием бухарских евреев было крашение пряжи и тканей. Завоевав Среднюю Азию русская администрация в целом оставила в неприкосновенности еврейскую систему самоуправления. В мирный договор между Россией и Бухарой были включены специальные параграфы (8, 9, 12), оговаривавшие право бухарских евреев на свободное пребывание в пределах России, свободную торговлю в ней и даже право приобретения недвижимости на территории России.

За полторы тысячи лет проживания бухарские евреи многое вобрали из культуры, быта, обычаев узбеков, таджиков, с которыми они жили бок о бок, но не ассимилировались, сохранили свою этническую самостоятельность, религию и культуру. За многие столетия они стали самобытной частью, ее коренным населением, внесли свой вклад в культуру и историю Средней Азии.

В конце 80-х годов XIX в. начинается выезд на постоянное жительство в Палестину больших групп бухарских евреев. В Иерусалиме возник в это время «Бухарский квартал» (1500 человек, т.е. 8% всех членов общины в то время). В 20-е годы - вторая волна выезда. Советские органы проводили меры по подрыву и искоренению в ее среде

религиозной идеологии. И несмотря на это, религиозные традиции - обрезание, обряды связанные с браком и смертью исполняются и в настоящее время. И несмотря на интенсивный ассимиляционный процесс у бухарских евреев национальное чувство остается не сломленным.

Грузинские евреи. Само название - эбраэли. Разговорным языком грузинских евреев является грузинский. Используется и в качестве письменного. Кроме Тбилиси основными центрами проживания грузинских евреев были Кутаиси, Кулаши, Цхинвали, Гори, Они, Сачхере и др.

По грузинской исторической традиции первые евреи прибыли в Грузию после завоевания Иерусалима Навуходоносором (586 до н.э.). В первые века новой эры о пребывании евреев подтверждаются археологическими находками. В Западную Грузию в VI в. евреи прибыли из Византии. В XII веке Аврахам Ибн Дауд (Раббад I) называют Грузию в числе стран, иудаизм был раббанитским. Сохранился манускрипт Пятикнижия, который читали не только грузинские евреи, но и христиане. Марко Поло, посетив Тбилиси в 1272 г., когда город находился под владычеством монголов, говорит, что нашел там лишь очень немногих евреев. Часть евреев переселилась в Западную Грузию, которая сохранила независимость, где и были созданы новые общины. В послемонгольский период грузинские евреи были превращены в крепостные. Документы XVII-XIX в. свидетельствуют о многочисленных случаях продажи целых семей. Евреи бежали с места на место, спасаясь от войн, они вынуждены были искать покровительства местных феодалов. Одним из условий было обязательство господина не

принуждать их к переходу в христианство. Крепостные евреи занимались сельским хозяйством, а также как и бухарские горские евреи, традиционными еврейскими ремеслами - ткачеством и крашением. Часть занималась торговлей.

В XV-XVI в.в. грузинские евреи эмигрировали в Крым. Среди евреев Крыма встречаются грузинские фамилии и имена. В Грузии евреи жили в селениях своих господ, оторванные друг от друга. Чтобы только освободиться от крепостной зависимости некоторые переходили в христианство. Это поощрялось церковью. Есть архивные документы, которые свидетельствуют о том, что церковь выкупала в обмен на обязательство перехода в христианство. И свободные и крепостные евреи не служили в армии, они выплачивали «армейский выкуп».

С отменой крепостного права в Грузии (1864-71 г.г.) евреи обрели свободу и покинули села. В городах формируются структуры еврейской общины.

Вторая половина XIX в. отмечена волной антисемитизма, погромами. В XIX в. устанавливаются связи с ашкеназами (т.е. русскими евреями). Из Грузии одаренные юноши едут в Литву в религиозные учебные заведения. Из Литвы приезжают учиться в Грузию. В начале XIX в. бежавшие в Иерусалим грузинские евреи создали свой квартал.

После революции правительственные органы не вмешивались в еврейские структуры, действовали синагоги. Открываются еврейские школы. Иврит преподавали в качестве национального языка грузинских евреев. Усилия властей были направлены на организацию еврейских ремесел, на создание колхозов. Но с 30-х годов власти принимали меры

по расшатыванию национальных традиций. Отменили преподавание иврита. Арестовывались раввины, национальные лидеры. Но никакие меры властей не смогли помешать традиционному еврейскому образу жизни. Грузинские евреи отмечали еврейские праздники, соблюдали кашрут.

Практически все грузинские евреи соблюдали обрезание, бракосочетание и погребение в соответствии с еврейскими религиозными обычаями. Работали подпольные школы, учили иврит, традиции.

Массовая репатриация началась в 1971 г. На сегодня в Израиле проживают 90 тыс. грузинских евреев. Поселяются, в основном, общиной. Есть и грузинский город - Ашдод, в Израиле. В Иерусалиме создан прекрасный детский грузинский хореографический ансамбль, который пользуется успехом.

2. Из истории горских евреев.

Самоназвание горских евреев - джухур. Община горских евреев образовалась вследствие постоянной иммиграции евреев из Византийской империи в Закавказский Азербайджан. Они селились среди населения, говорящего по-татски. Еврейское население стало переходить на этот язык, где немало ивритских слов. Эта иммиграция, видимо, началась вместе с мусульманскими завоеваниями (639-643 н. э.) и продолжалась в течение всего периода между арабскими и монгольскими завоеваниями. В VIII в. татоязыческое население вошло в соприкосновение с хазарами, принявшими иудаизм. В 1254 г. фламандский путешественник монах

Виллем Рубруквис (Рубрук) отмечает наличие «большого числа евреев» на всем Восточном Кавказе в Дагестане. Есть данные, что горские евреи поддерживали контакты с еврейскими общинами бассейна Средиземного моря.

Чтобы понять, почему в конце XX в. происходит полный исход евреев из Кавказа, необходимо проследить многовековую, трагическую историю еврейского народа.

Еще в глубокой древности, в 3205 году (555 г. до новой эры) перестало существовать Израильское царство. В книге «Мелахим -И, 17» написано, что ассирийский царь изгнал израильтян и «...поселил их в Халахе, и в Ховоре, при реке Гозан, и в горах Мадайских», т.е. на территорию современного Ирана. Затем они смещаются на Север в Закавказье и на Северный Кавказ. Основными центрами концентрации евреев стали Баку, Куба, Дербент, Хасавюрт, Грозный, Нальчик. Появляются компактные населения, а это привело к тому, что история евреев стала частью истории кавказских народов, с которыми они вступали многогранное взаимодействие.

Еврейское население на Кавказе начало формироваться в этническую группу в начале новой эры, а в VIII веке установили более или менее тесные связи с остатками принявших в X веке иудейство хазар. Последние представляли собой тюркский народ, населявший берега Черного моря. «Хазары - великий народ» - писал византиец Феофан Исповедник. Сравнивал хазар и евреев Е. Вейденбаум «к мелким племенам издревле обитающим на Кавказском перешейке».⁴ Он считал,

что евреи представляют большой интерес в этнографическом и лингвистическом отношении.⁵

Сложилась Федерация разных племен, которую возглавил хазарский род. Некоторые исследователи считают, что не будь Хазарии, которая противостояла на Кавказе мощному арабскому проникновению, история Восточной Европы могла сложиться иначе. Хазары выдержали атаки арабов. Хазары приняли иудаизм. Из сохранившихся преданий следует, что император Византии и правитель мусульман присылали хазарскому правителю подарки, чтобы склонить к своей религии, но глава хазар Булан выбрал иудаизм.

Историк Феликс Кандель считает, что принятие иудаизма «не могло произойти случайно, на пустом месте: наверняка уже тогда в Хазарии было достаточное количество евреев, говоря сегодняшним языком - некая критическая масса». Вскоре и хазарская империя пала.

Арабский историограф, египтянин Тагриберды (1409-1470) оставил свидетельства о еврейских купцах из Черкессии, посещавших Каир. Более чем через 300 лет голландский путешественник И. Витсен, посетивший Дагестан в 1690 году зафиксировал там много евреев, особенно в деревне Буйнак (нынешний Буйнакск). Он сообщал, что существовала сплошная полоса еврейских поселений, а одна из долин близ Дербента была заселена главным образом евреями. Окружающее население называло долину Джухуд-Ката, т.е. еврейской долиной.

Со второй трети XVIII века положение горских евреев значительно осложнилось. Они стали жертвами борьбы за обладание районом их проживания, в которой участвовали Россия, Иран, Турция. В

1797 г. правитель лаков Сурхайхан разрушил село, мужчин взяли в плен, женщин и детей увел в качестве добычи. Поселения Еврейской долины были разрушены, население бежало. Затем, как утверждает автор статьи «Даг Чуфут» в газете «Кавказ»: «Евреи эти еще до владычества русских на Кавказе основали свой поселок в Андреевском ауле на Кумыкской плоскости, а во времена генерала Ермолова горским евреям для жительства и пользования землею была указана местность «Портыч» на Тереке, рассеялись в аулы: Андреевский, Ташкечи, Кази-Юрт, Хасав-Юрт, Грозный, Нальчик».⁶

№ 1981.

С установлением Российской административной власти на Кавказе, царское правительство следовавшее политике «разделяй и властвуй» предложило горским евреям вступать в казачество. За отказ же вступать в казачество их лишали земель. Под давлением этих обстоятельств, часть евреев пополнило ряды казаков. В Государственном Архиве КБР есть исторический фотоснимок казаков, горских евреев. И как сообщал Мурадов «В Кубанской области был поселок из 300 душ евреев-казаков, которые владели землей».

Наделение евреев, вступавших в казачество, землей, не закрепило их на земле. В основном горские евреи занимались ремеслами. Они были кожевниками, сапожниками, портными. Некоторые из них снискали репутацию уникальных специалистов по выделке из кожи сафьяна. «...Надо признаться, - писали в газете «Кавказ», - что лучшие и наиболее добросовестные ремесленники и профессионалисты у нас - это горские евреи. Свое ремесло и профессию они выполняют точно, и без надувательства».⁷

Свободно владея языками народов, среди которых они жили, вели меновую торговлю. Выступали они и в качестве посредников. В отдаленные от центра, базаров, они доставляли обувь, ткани, иглы и т.д. Все эти изделия обменивались на продукты земледелия и животноводства.

В своей статье «Помоги, Стена Плача», доктор исторических наук А.И. Мусукаев писал: «Вероятно, историческая судьба иудеев, Образ жизни и профессиональная деятельность сформировали их этнопсихологию., такие характерные черты, как миролюбие, доброжелательность и участие в делах и проблемах близких сельчан, соседних народов».⁸

В предисловии к книге «Горские евреи в архивных документах XIX-начала XX в.» ученый А.И. Мусукаев дал объективную оценку деятельности евреев: «Их предприимчивость, торговля и ссуда под проценты были первыми вестниками на южной территории Российской империи перехода к новой рыночной системе экономических отношений. Их ремесла и торговля в городах и селах Северного Кавказа носили обширный характер, а качество производимых ими различных изделий нередко сравнивалось с фабричными товарами С-Петербурга, Москвы, Тулы и других центральных городов России».

Несмотря на то, что евреи принимали деятельное участие в торговле и ремесле, их экономическое положение оставалось тяжелым.

В начале XX в. горские евреи уходили с Северного Кавказа в Персию, Турцию. Искали выход из тяжелого положения, обращались к евреям-филантропам Гиршу и Ротшильду с просьбой оказать денежно-

материальную помощь с тем, чтобы они могли выжить в данной ситуации.

Следует отметить, что отношения кавказского наместника к горским евреям была лояльной. Они отмечали общественную пользу, приносимую горскими евреями на Кавказе для развития хозяйственно-экономической жизни края.

В отчетах и разного рода архивных документах Кавказского военного округа зафиксированы факты, которые свидетельствуют о том, что вопросы, касающиеся жизнедеятельности, гражданских прав, предпринимательской деятельности евреев, контролировалось царской администрацией. Подтверждение этому мы находим в документах:

«Прошение группы горских евреев командующему войсками в Кабарде об оставлении их на временном проживании» от 1 сентября 1829 г. Мушаел Шемилев, Ягуда Елизаров, Мардахан Ливов и другие писали: «С давних времен отцы и деды наши имели всегдашнее жительство в Андреевой деревне, где и мы проживая, занимаемся разною промышленностью и торговлею, а с учреждения в Кабарде русского правительства с позволения... начальства по билетам командующего войсками в Чечне находимся в Кабарде при крепости Нальчикской, занимаясь торговлею и выделкою козлиных и других кож.

Ныне воинской крепости Нальчикской начальник капитан Карев объявил нам, что с разрешения высшего начальства приказано всех евреев, проживающих при крепостях в Кабарде и других местах, выслать посредством земских полиций, а потому и нам приказывает немедленно быть готовыми к отправлению, а куда, нам неизвестно.

Сии причины заставляют нас прибегнуть к покровительству Вашего высокоблагородия с покорнейшею просьбою не оставить кому следует Вашим приказанием позволить нам остаться по прежнему в Кабарде при крепости Нальчикской, в противном случае мы неминуемо лишась собственности, должны будем разориться до основания».

Русские евреи в России, со времен Екатерины II были обязаны проживать в черте оседлости и не имели права покидать ее пределов. Что касается горских евреев, то было Предписание Главногоначальствующего гражданской частью на Кавказе губернаторам Кавказского Края о порядке проживания евреев (от 28.02.1893 г.):

« 1. Право жительства на Кавказе имеют:

- так называемые горские или туземные евреи, издавна поселившиеся в разных местностях Кавказского края и внесенные в посемейные списки;
- евреи-ремесленники;
- раввины и их помощники при молельнях, установленным порядком избранные и утвержденные в должности».⁹

В России русской общественности быт замкнутой еврейской общины был плохо знаком. Пестель в «Русской Правде», в главе «О племенах, Россию населяющих» отмечает, что евреи «неимоверно тесную связь между собой сохраняют». Народ не было понятен политическому деятелю, а раз непонятен, значит лучше или искоренить обособленность или изгнать из страны.

До присоединения Кавказа к России не было проявлений антисемитизма, но межнациональные распри, война с Россией часто обуславливали ухудшение положения еврейских общин Кавказа.

И.Я. Черный, в своей корреспонденции отмечает, что из-за многочисленных преследований и теснений, евреи горцы были вынуждены оставить веру своих предков, и только их лица свидетельствуют об их прежнем происхождении. Горские евреи оказались между горскими народами и Российским правительством.¹⁰

В конце XIX и начале XX в. жизнь горских евреев была тяжелой. Взаимоотношения между горскими евреями и мусульманским населением определялось зависимостью от местного правителя.

Отсутствие гарантии на защиту имущества и личности и особая система вымогательства вынудила в начале XX в. приблизительно 300 семей горских евреев уехать из Азербайджана, Дагестана и Кабардино-Балкарии в Эрец-Исраэль. Они поселились в Тель-Авиве и создали свой «Кавказский квартал».¹¹

Оставшиеся влачили жалкое существование, как впрочем и остальные народы.

Газета «Еврейская жизнь» писала: «В одном уголке России небольшая горсть евреев, забытая всеми, влачит жалкое материальное существование и прозябает духовно: мы имеем ввиду горских евреев Кавказа. 50-тыс. горских евреев ждут помощь от своих братьев по национальности. Выход из этого положения один: развить национальное самосознание».¹²

и даже в таких условиях, горские евреи стремились к открытию школ для своих детей, о чем свидетельствуют архивные документы.

В Государственном архиве республики Северная Осетия-Алания есть материалы, которые показывают, как горские евреи слободы Налчик добивались открытия русско-еврейского училища.

Например, в приговоре собрания выборных Нальчикской слободы от 1914 г., июня, 13 дня, было записано:

Aug 33 off KDC, O
Sgt. C. C. C. C. C. 1936

«Мы, нижеподписавшиеся, выборные от общества жителей еврейского поселка слободы Нальчик, Нальчикского округа Терской области, прибыли сего числа на общественный сход, по приглашению нашего слободского старшины И.Е. Кривчук, в количестве 12 человек из числа 16 всех выборных, имеющих право голоса на общественном сходе, где обсуждали вопрос об обучении своих детей грамоте, пришли к такому заключению, что временное помещение, приспособленное в настоящее время для училища, вовсе не отвечает своему назначению, и продолжать обучение детей в этом здании нельзя, а другого подходящего помещения для училища в нашей колонке нет, а поэтому является настоятельная и неотложная необходимость в постройке специального здания для училища. Но, так как жители нашей колонки находятся в крайней бедности и средств на месте изыскать для постройки здания нет никакой возможности, а между тем желание у населения обучать своих детей грамоте большое».

Исходя из сложившейся обстановки, выборные просили «училищное начальство Терской дирекции исходатайствовать из казенных сумм на постройку здания для училища в Еврейской колонке в пособии в 5000 рублей». Остальную сумму, которая потребуется по смете, жители колонки обязывались изыскать на месте.

В приговоре собрания далее отмечалось, что «здание будет построено в течение 2-х лет со дня отпуска казенного кредита, и выстроенное здание будет служить исключительно нуждам училища, ремонт и застрахованные здания, а также освещение, отопление и прислуга будет содержаться в счет общества Еврейской колонки. Здание

училища будет выстроено согласно проекту при сем прилагаемому». Ходатайство об открытии школы подписали: Исаак Гилядов, Танахум Рабасев, Арон Раханаев, Иосиф Алхасов и др.¹⁶

В это же время один из представителей горско-еврейской общины г. Нальчика был направлен общиной в г. Вильно в еврейское высшее учебное заведение Камул Гилядов. Там же он выучил иврит, идиш (язык европейских евреев), русский. Именно в Вильно, К. Гилядов познакомился с основоположником сионизма¹⁷ Теодором Герцелем. К. Гилядов, вернувшись на Кавказ в 1905 г., начал просветительскую учительскую деятельность в Грозном, Владикавказе, Пятигорске. В 20-е годы открывается в Нальчике советская школа № 10 в районе компактного проживания еврейского населения. Директором назначается К. Гилядов. Вводится русский, татский, иврит. Он же издает букварь татского языка, используя алфавит древнееврейского языка. Но вскоре пришлось перейти на основу латинского, а затем русского алфавита. Жизнь и деятельность К. Гилядова - яркий показатель тяги горских евреев к знаниям. Интересен факт, что по настоянию К. Гилядова в школе обучались и девочки, что для того времени было редкостным явлением.

Сохранились архивные документы, рассказывающие о том, что зажиточные горские евреи вкладывали значительные суммы в поддержании синагог, обучении детей. Так, купец первой гильдиии владикавказец Адам Ашуров перевел на счет Грозненского женского училища 5 тыс. рублей, оказывал помощь в ремонте корпусов учебного заведения, определял стипендию детям из малоимущих семей.

Распоряжением Кавказского Комитета, училищу было присвоено имя Ашурова.¹⁸

ДОКУМЕНТ ОБ ОТКРЫТИИ В НАЛЬЧИКСКОМ ЕВРЕЙСКОМ ПОСЕЛКЕ ШКОЛЫ

20 декабря 1911 г. -

14 июня 1914 г.

№ 142

ПРИГОВОР СХОДА ЖИТЕЛЕЙ ЕВРЕЙСКОГО ПОСЕЛКА

20 декабря 1911 г.

ПРИГОВОР

1911 года декабря 20 дня. Мы, нижеподписавшиеся жители еврейской колонии в слоб. Нальчике, собравшись сего числа на общественный сход, наряду с другими вопросами обсуждали вопрос об обучении детей грамоте и пришли к тому заключению, что несмотря на то, что жителей в еврейской колонии насчитывается свыше 300 дворов, мы не можем сколько лет открыть у себя хотя одного училища, т.к. население за малым исключением имеет только дневное пропитание и при всем добром желании без посторонней помощи не может у нас никогда быть открыто училище на местные средства, а поэтому ПОСТАНОВИЛИ: обратиться с покорнейшею просьбою к училищному начальству, Терской Дирекции,¹⁵ войти в наше безотрадное положение и обратить

свое просвещенное внимание на забытых и лишенных света
учения детей еврейской колонии в слоб. Нальчике и
исходатайствовать от казны две тысячи /2000 р./ в
единовременное пособие на постройку училища для детей
еврейской колонии и в ежегодное пособие на содержание этого
училища семьсот рублей /700 р./ Место под постройку здания
училища мы отведем, ремонт училища в будущем мы берем на
себя, а также от себя ежегодно будем давать для училища и
учителя сторожа, отопление, воду и освещение натурою или же
деньгами, смотря по тому, как найдет удобнее училищное
начальство. Ответ просьбы прислать через о. диакона слободы
Нальчик Иоанна Петрова. К сему подписуемся:

Азарья Шабает

Шолум Шолумов

Сима Пинхасов

Халки Шамилов

Ишув Нахимов

Шолах Ашуров

и др.

А за неграмотных расписался и переводил с еврейского
диалекта на русский язык духовный раввин Нальчикского
еврейского поселка Хазкия Амиров.

Что действительно настоящий приговор состоялся на
общем сборе жителей общества Нальчикского еврейского

поселка, Нальчикского округа Терской Области, в том
подписью и приложением общественной печати свидетельствую
декабря 20 дня 1911 года.

Помощник Слободского старшины

по Еврейскому Поселку

М. Дигилов

Свидетельствую 4 декабря 1913 г.

Начальник 2-го участка

Нальчикского округа

Ротмистр подпись

Следует 39 подписей по-еврейски, 6 подписей по-русски, 96
подписей по-еврейски за неграмотных.

Имеется оттиск печати Нальчикского еврейского поселка.¹⁹

ПИСЬМО ИНСПЕКТОРА НАРОДНЫХ УЧИЛИЩ
ПРЕДСЕДАТЕЛЮ НАЛЬЧИКСКОГО ШКОЛЬНОГО
ПОПЕЧИТЕЛЬСТВА
И. ПЕТРОВУ

10 февраля 1912 г.

Прошу объявить обществу Нальчикской еврейской колонии, что просьба общества изложенная в приговоре от 20 декабря 1911 года будет удовлетворена, как относительно выдачи единовременного пособия от казны на постройку училищного здания, так и постоянного на содержание училища. К сожалению, я не могу теперь точно указать, в каком размере может быть выдано пособие в этом году, так как это зависит от того, в каком размере будет открыт кредит осенью этого года в распоряжение Дирекции.

Инспектор

Подпись неразборчива.

ЦГА РСО-А. ф. 124, сп. I, д. 46, л. 7

ПРИГОВОР ОБЩЕГО СХОДА

13 июня 1914 г.

П Р И Г О В О Р

1914 года июня 13 дня. Мы, нижеподписавшиеся, выборные от общества жителей Еврейского поселка слободы Нальчик Нальчикского округа Терской области, прибыв сего числа на общественный сход по приглашению нашего слободского Старшины Я.Е. Кривчук в количестве 12 человек из числа 16 всех выборных имеющих право голоса на общественном сходе, где обсуждав вопрос об обучении своих детей грамоте и пришли к такому заключению, что временное помещение приспособленное в настоящее время для училища вовсе не отвечает своему назначению и продолжать обучение детей в этом здании нельзя, а другого подходящего помещения для училища в нашей колонии найти невозможно; а поэтому является настоятельная и неотложная необходимость в постройке специального здания для училища; но так как жители нашей колонии находятся в крайней бедности и средств на месте изыскать для постройки здания для училища нет никакой возможности, а между тем желание у населения обучать своих детей грамоте большое, ПОСТАНОВИЛИ: просить училищное начальство Терской Дирекции исходатайствовать из казенных сумм на постройку здания для училища в Еврейской Колонии в пособие 5000 рублей, остальная сумма, которая потребуется по

смете мы обязуемся взыскать на месте. Причем здание училища будет выстроено в течение 2-х лет со дня отпуска Казенного Кредита и выстроенное здание будет служить исключительно нуждам училища, ремонт и застрахования здания, а так же освещение, отопление и прислуга будет содержаться в счет общества Еврейской Колонии.

Здание училища будет выстроено согласно проекту при сем прилагаемому. В чем и подписуемся. Исаак Гилядов, Танахум Рабаев, Иосиф Алхасов, Арон Раханав, а за них неграмотных по их доверию и за себя подписались Давид Шабаев, Ашир Шалумов, Рафрали Давидов, Алхас Юсупов, Ракин Шагобоев, Давид Ханукаев, Леви Ифраимов, Рос Шамилов.

ЦГА РСО-А., ф. 124, оп. 1, д. 46, л. 3

Опубликовано с неточностями: Петрушанский М. Вопреки всем запретам //История и этнография горских евреев Кавказа: материалы семинара 15-17 сентября 1997, г. Нальчик, 1998. С. 59-60.

Анализируя прошлое становится понятным, почему горские евреи откликнулись на идеи Революции, построения нового справедливого общества, где всем народам будет место под солнцем.

Во время гражданской войны, когда власть переходила из рук в руки, население захлестнула волна насилия. История народа показывает, что в переломные этапы больше всего страдает, в первую очередь, еврейское население.

Октябрьская революция в России породила надежду на лучшее будущее. Но жизнь евреев и в XX веке оставалась тяжелой. Органы Советской власти проводили определенную работу среди населения Кабардино-Балкарии, в том числе и среди горских евреев. Об этом свидетельствует «Протокол заседания комиссии Облисполкома об улучшении культурно-просветительной работы в горско-еврейской колонии» от 20 мая 1927 г.

В результате обсуждения этого вопроса было решено:

- «1. В текущем году начать постройку школы и закончить ее вчерне. В будущем бюджетном году закончить окончательно постройку и отделку.
2. Не позднее будущего года охватить 100% детей школьного возраста по Горско-еврейской колонии.
3. Расширить и улучшить материальное положение избы-читальни.
4. Усилить обслуживание кинопередвижек Горско-еврейской колонии.
5. Улучшить качество работы по ликвидации неграмотности среди горских евреев как на родном, так и на русском языках.

6. Отпустить средства на ремонт школ в текущем году. С будущего бюджетного года улучшить материальное положение школ.
7. В будущем бюджетном году увеличить процент горских евреев как в местных учебных заведениях, так и вне области.
8. ОблИКу принять на себя установку одного радиогромкоговорителя.
9. Вопрос о переходе на латинскую графику считать своевременным и необходимым. Горско-еврейскому исполнительному комитету и ОНО поставить таковой перед краевыми и центральными органами НКП».¹³

С конца 30-х годов и особенно после 40-х годов евреи не могли больше строить иллюзий относительно исчезновения антисемитизма в России.

Разработка И.В. Сталиным теории национального вопроса в России сказалась и на еврейском народе. Еще в 1913 г. в Вене И. Сталин работал над теоретической разработкой программы РСДРП(б) по национальному вопросу.

«Нация, - писал И. Сталин, - есть исторически сложившаяся устойчивая общность людей, возникшая на базе общности языка, территории, экономической жизни и психического склада, проявляющегося в общности культуры...»¹⁴, и в силу этого определения, не существовало единой нации в России. «О какой общности судьбы, - писал Сталин, - может идти речь, например, у грузинских, дагестанских, русских и американских евреев, совершенно оторванных друг от друга, живущих на разных территориях и говорящих на разных языках. Если что

как-то евреи

и осталось у них общего, так это религия, общее происхождение и некоторые остатки национального характера. Все это - несомненно».¹⁵ И далее - «Национальный вопрос на Кавказе может быть разрешен лишь в духе вовлечения запоздалых наций и народностей в общее русло высшей культуры».

По отношению к евреям Кавказа это означало путь к ассимиляции.

Начался искусственный процесс ассимиляции. Но этот процесс не захлестнул горских евреев по той причине, что они жили среди народов, которым тоже грозил процесс ассимиляции. Малочисленные народы стойко сопротивлялись этому насильственному процессу. Они оставались носителями трудной судьбы и многострадальной истории.

Вторая мировая война стала самой трагической эпохой за всю историю еврейского народа. Фашисты истребили на территории Германии и оккупированных стран Европы 6 тыс. евреев, уничтожили тысячи еврейских общин. Проводилась политика тотального уничтожения народа на оккупированных территориях, в том числе и районы Северного Кавказа: Кисловодск, Пятигорск, село Богдановка, Нальчик, Моздок.

Европейских евреев расстреляли в первые дни фашистской оккупации. В отношении горских евреев ждали «профессионального» мнения «специалистов» по еврейскому вопросу.

В Кабардино-Балкарии кабардинцы и балкарцы прятали семьи горских евреев в своих домах, подвергая тем самым, свою жизнь опасности. Фашисты не успели уничтожить горских евреев, были

вынуждены отступить. Но и этого времени было достаточно, чтобы евреи пережили муки ада.

О том, что пережили евреи в период оккупации Кабардино-Балкарии, свидетельствует письмо горских евреев г. Нальчика в газету «Кабардино-Балкарская правда» от 19 января 1943 года под названием:

«Будьте прокляты, фашистские изверги!».

65 дней мы находились в плену у фашистских бандитов. 65 дней озверелые гитлеровские псы, потерявшие человеческий облик, издевались, мучили и расстреливали ни в чем не повинных советских граждан.

Фашистские звери отобрали у нас всю одежду, белье, постели, кровати, деньги и даже детские вещи.

У 67-летнего старика Ровино Ашировича Шаилова убили жену. Сам он инвалид. На его руках осталось четверо сыновей: Юрик - 4 лет, Шура - 9 лет, Сема - 13 лет и Яша - 16 лет. И несмотря на его мольбы и слезы оставить сиротам хотя бы по одной лишней рубашонке, фашисты забрали все: одеяла, подушки, кровать, теплую одежду, белье, чашки, ложки, оставив семью в одних лохмотьях. Мало того, эти звери приходили каждую ночь к нему в дом и, угрожая расстрелом, требовали деньги и другие ценности. Великое спасибо соседке, русской женщине Маковкиной Вере Кузьминичне, которая, рискуя собственной жизнью, отводила от нас этих громил, уверяя их, что в комнате живут заразные больные.

У красноармейки З.Р. Шамиловой отобрали вместе с вещами последнюю буханку хлеба.

вынуждены отступить. Но и этого времени было достаточно, чтобы евреи пережили муки ада.

О том, что пережили евреи в период оккупации Кабардино-Балкарии, свидетельствует письмо горских евреев г. Нальчика в газету «Кабардино-Балкарская правда» от 19 января 1943 года под названием:

«Будьте прокляты, фашистские изверги!».

65 дней мы находились в плену у фашистских бандитов. 65 дней озверелые гитлеровские псы, потерявшие человеческий облик, издевались, мучили и расстреливали ни в чем не повинных советских граждан.

Фашистские звери отобрали у нас всю одежду, белье, постели, кровати, деньги и даже детские вещи.

У 67-летнего старика Ровино Ашировича Шаилова убили жену. Сам он инвалид. На его руках осталось четверо сыновей: Юрик - 4 лет, Шура - 9 лет, Сема - 13 лет и Яша - 16 лет. И несмотря на его мольбы и слезы оставить сиротам хотя бы по одной лишней рубашонке, фашисты забрали все: одеяла, подушки, кровать, теплую одежду, белье, чашки, ложки, оставив семью в одних лохмотьях. Мало того, эти звери приходили каждую ночь к нему в дом и, угрожая расстрелом, требовали деньги и другие ценности. Великое спасибо соседке, русской женщине Маковкиной Вере Кузьминичне, которая, рискуя собственной жизнью, отводила от нас этих громил, уверяя их, что в комнате живут заразные больные.

У красноармейки З.Р. Шамиловой отобрали вместе с вещами последнюю буханку хлеба.

Применяя насилие и угрозы, немцы до нитки ограбили семьи евреев М.Т. Амировой, жены красноармейца, имеющей 6 детей, Н.Р. Давыдовой, Л.З. Ашурова, у которого 10 душ семьи, Т.Ш. Наваховой и многих других.

Во время грабежа фашисты до полусмерти избили прикладом винтовки 72-летнего старика Айзика Ицковича Либмана. Полторы недели лежал он в постели пластом.

Били, грабили, издевались над нами, заставляли выполнять непосильный труд, и все за то, что мы евреи, что мы советские граждане.

Таскать блоковые камни, чистить уборные, конюшни заставляли даже 10-летних детей и 80-летних стариков. Семе Шамилову и Савве Дигилову по 13 лет. Когда они после 14-часового рабочего дня не смогли поднять огромный мешок со свеклой, немцы избили их плетками и рукоятками револьверов так, что больше месяца были видны кровавые следы побоев.

Во время чистки конюшни 16-летний Яша Шамилов решил немножко передохнуть. Немец избил его за это плеткой, после чего все тело покрылось кровавыми рубцами.

Красноармейку Циву Пинхасову погнали на работу после тяжелой операции. Во время работы ей стало плохо. Тогда подошел один зверь в немецкой форме и изо всей силы ударил ее сапогом в спину.

На работу обычно выгоняли с 4 часов утра и не отпускали домой до 6-7 часов вечера. Многие не успевали захватить с собой даже куса черного хлеба.

3. Этнография горских евреев

В монографии первого горско-еврейского этнографа И.Ш.Анисимова следующим образом характеризуется облик горских евреев: «Характерные черты внешности еврея-горца составляют: смуглый цвет кожи, средний рост, стройное телосложение, черные быстрые глаза, черные брови и борода, большой орлиный нос и слегка выдававшиеся скулы - черты, которыми горский еврей очень много походит на лезгина, чеченца, черкеса, а иногда и на армянина и очень мало на европейского еврея. В красоте мужчины много уступают женщинам, которые имеют круглое или продолговатое, белое лицо, часто очень бледное, черные большие глаза с длинными ресницами, длинные черные волосы на голове, достигающие у них до колен, тонкие бледные губы, прямой заостренный нос, высокая грудь, средний рост».²⁰

Что касается принадлежности к еврейству, то это выражается в рамках религиозно-национальной культуры.

Обычай в отношении к еврейскому законодательству — Галахе²¹, не проводит различия между обычаями и обрядами. Обычаи выполняли историческую роль и в то же время служили источником законов, представляя собой общепринятую норму. Поведение народа определяется Торой.²² Существуют общие и местные обычаи. И хотя изданы в разное время книги-сборники обычаев, у Горских евреев обычаи передавались в устной

форме из поколения в поколение. Раввины владея ивритом ²³ и читая Тору, объясняли членам общины обычаи.

Изучая архивные документы, невольно возникает вопрос, как, каким образом горские евреи не ассимилировались, как сохранили свою индивидуальность, сохранились как этнос? Устойчивость еврейской общины объясняется тем, что у евреев развита историческая память, сам народ коммуникабелен, легко адаптируется к новым условиям, проявляет дружелюбие и терпимость к другой вере, к другому образу жизни народов, которые их окружали. В совокупности эти черты национального характера не давали соседним народам возможности конфликтовать, обострять межнациональные отношения.

Горские евреи - это общность людей, община, основанная на исторической памяти. Древний народ, потеряв свою территорию, приняв татско-иранский язык, впитав обычаи живущих по соседству горцев - мусульман, сохранил свой еврейский образ жизни, религию и традиции. Образ жизни, моральные нормы, воспитание детей - все это объединяется понятием «еврейская традиция». Еврейская традиция имеет свой конкретный источник - ТОРУ. Именно верность религии сохранила еврейский народ. И этот источник объединяет разные общины, удаленные друг от друга на тысячи километров, зачастую существовавшие как маленькие островки среди окружавших их цивилизаций. Религии суждено было

сыграть решающую роль и в истории горских евреев Северного Кавказа.

Вся история народа в диаспоре доказывает, что определяющим на формирование душевного состояния, национальную принадлежность и связанное с этим национальное самочувствие горских евреев, было влияние Пятикнижия. Многие горские евреи читали на иврите, знали общие и местные обычаи. Они передавались из поколения в поколение. Иудаизм во всей своей полноте и есть жизнь. ?

Религия определяла иерархию жизненных ценностей.

Горские евреи всегда чтили Шаббат-субботу. Вся семья ждала этот день, ждала праздничный ужин в пятницу вечером и передавалось это из поколения в поколение. Накануне Субботы относительно состоятельные евреи раздавали малоимущим евреям продукты. Испеченный дома хлеб, кашерное мясо (т.е. зарезанное животное или птицу по правилам иудейской веры), с тем, чтобы и бедные могли отметить всей семьей Шаббат. Суббота - святой день для горских евреев. Читали молитвы и дома и в синагоге. Синагога называлась - НИМАЗ, от мусульманского слова НАМАЗ - молитва. Молитвенные дома были в Нальчике, Грозном, Махачкале, Дербенте, Кубе, Баку. В Баку синагоги горских евреев функционировали отдельно от ашкеназских (европейских) евреев.

В синагоге есть шкаф, в котором хранятся свитки Торы. Он обычно закрыт и занавешен специальным покрывалом.

осреди синагоги возвышение, на которое кладут свиток Торы для чтения. Мужчины и женщины не молятся вместе, для женщин отводится отдельная часть помещения. Входить надо в синагогу с покрытой головой. Суббота была огоньком в трудные времена, давала силы, объединяла семью. Всю неделю могли недоедать, но в пятницу вся семья собиралась вместе за накрытым столом. Женщина в головном уборе зажигала свечи, читая молитву прикрывала глаза рукой. Старший в семье (дед или отец), прочтя молитву, пригубив бокал вина, передает его по кругу. Взрослым, а также и детям подают кусочек халы (леба), обмакнув его в соль. На столе, на подносе две халы прикрытые салфеткой. В субботу мужчины собираются в синагоге, читают молитвы, общаются, но о деле говорить в этот день нельзя. Суббота давала ощущение радости и полноты жизни.

Вечером в субботу хозяин дома тушит свечу, погружая ее в вино. Все, Шаббат закончился. Начиналась жизнь суровая, полная лишений, голода, проблем до следующей Субботы.

Горские евреи всегда отмечали Рош-ха-Шана - еврейский Новый год, Иом-Кипур (судный день). В Иом-Кипур горские евреи и сегодня приносят в жертву петуха для мужчин, курицу для женщины, для беременных и петуха и курицу. Это обряд охранен с древних времен. В этот день держат пост, не работают, читают молитвы. Обязательно помогают бедным.

Отмечают горские евреи и праздник Суккот. Он совпадает со временем сбора урожая. Много преданий сохранилось. Во время сбора люди строили себе шалаш. Но есть другое поверье, в память о жилищах, которые дал Бог предкам во время Исхода из Египта строят шалаш - сукку под открытым небом. Покрывают сукку на Северном Кавказе ветвями ивы. Суккот - осенний праздник. В этот день едят фрукты.

Горские евреи в своем доме не отмечали праздник Хануку. Они не знали этого праздника. В исторической памяти горских евреев его нет, так как их пленили до событий Хануки и только в конце XIX века в синагогах стали отмечать его. Об этом говорит тот факт, что в татско-еврейском языке не было этого слова - Ханука.

Весной, ^{в месяце Адара} отмечается праздник Пурим. Горские евреи называют его Хомуну - по имени одного из персонажа этой истории. Для истории горских евреев, которые прошли путь через Персию, Пурим - праздник спасения евреев от уничтожения. В Пурим принято пить алкогольные напитки, но не напиваясь до крайности.

Самое большое событие для горских евреев - это Песах, память об Исходе. Называют его Нисану по названию месяца (апрель). На этот праздник пекут в молитвенных домах мацу - лепешки без соли и сахара. Постились, молились и надеялись на чудо. И так все восемь дней.

Песах - мечта о свободе. Событие, которое произошло тысячи лет назад было для евреев, заброшенных судьбой в горы Кавказа, святым и актуальным. У большинства горских евреев была тяжелая жизнь. Они были изгоями, приходилось выносить множество притеснений, преследований. Им разрешалось жить только в определенных местах, заниматься только определенными профессиями, они не могли покупать землю, не могли быть уверенными даже в своей безопасности, их легко было обидеть и убить. Об этом ярко говорят архивные документы. И поэтому год за годом, в день празднования Песах горские евреи говорили на татском языке: «В будущем году в Иерусалиме». Мечтали жить полноценной еврейской жизнью на земле своих предков. И всегда верили, что придет день, и они уедут на землю предков.

В соответствии с библейским законодательством, сохранилась традиция, связанная с первенцем в семье, обладающим особым статусом в наследовании семейного имущества. В Библии понятие первородства применяется не только к людям, но и к животным, растениям. Это по Библии принадлежит Богу. Первенца следует выкупить отцу ребенка у Бога на 31-й день со дня рождения. Выкуп должен быть в монетах, раньше это были серебряные или золотые. Приглашаются гости, раввин. Отец читает специальное благословение, и затем все приглашаются к столу с угощениями. Это обычай исполнялся вплоть до середины XX в.

Обрезание (брит-мила) - обряд удаления крайней плоти у младенцев мужского пола, что означает «завет между Богом и народом Израиля». «Восьми дней от рождения да будет обрезан у вас всякий младенец мужского пола, из рода в род... И будет завет Мой на теле Вашем заветом вечным». Быт. 17:9.

Обряд обрезания у евреев носит как религиозный, так и национальный характер. Горские евреи строго соблюдают тот обряд, даже в те времена, когда власти запрещали совершать этот обряд и увольняли родителей с работы (1920-1950 гг.) В период, когда раввин не может это сделать, горские евреи прибегают к помощи хирурга. Но в XIX в. до середины XX в. раввин справлялся самостоятельно. Ребенка берут из рук матери и передают мохелу. После процедуры читается молитва и оглашается имя ребенка. Обряд приобрел смысл национальной традиции.

Основа основ еврейской жизни - это семья. Тора говорит, что благодаря женщинам сохранилось и выращено зерно возрождения и возвращения.

Статус горско-еврейской женщины четко определен. Жесткое разделение труда. На женщине лежит ответственность за дом, уход за детьми, воспитание девочек, забота о мужчинах, помощь больным и состарившимся членам семьи, обслуживание гостей. У горских евреек так же, как и у других женщин народов Кавказа, существовал обычай, по которому замужняя

к ногам лежачим
женщина могла сбросить с головы платок, чтобы прекратить ссору или кровопролитие среди мужчин.

В Фонде Государственного национального музея КБР есть картина русского художника М.В. Алехина, который был сослан в н. ^{в н. 20 в.} Нальчик, портрет: «Горско-еврейская девушка».²⁴ М.В. Алехин писал: «Их (горских евреев) редкая, благородная красота поразила меня. На меня широко и открыто смотрели библейские глаза. Нигде раньше я не видел таких умных, ярких, красивых глаз, которые проникали в душу. Внешность Надежды (Ифраимова позировала художнику) напомнила мне лермонтовскую Беллу».²⁵

Еврейская традиция предписывает блюсти чистоту еврейской семьи. Иудаизм осуждает разврат, супружескую неверность, считая, что это ведет к вырождению нации. Разводы были редки. В Талмуде сказано: «Когда человек разводится, даже жертвенник Всевышнего проливает слезы».

В безбрачии Талмуд усматривает противоестественное состояние, т.к. грешен неженатый, ибо он «проводит все дни свои в греховных мыслях» (Кид 29б), живет «без радости, без благословения, без блага» (Иев. 62б) и не является мужчиной в полном смысле слова. Горские евреи подбирают себе жену с мягким характером, тактичную, скромную и трудолюбивую. Обращают внимание на то, из какой семьи девушка и юноша.

Межнациональные браки строго запрещались, но все же были исключения.

Брак не до

Представляет интерес традиция, сохранившаяся у кавказских евреев: заключать браки после скрупулезного изучения с обеих сторон сведений друг о друге. Когда сватают девушку, обязательно узнают, что из себя представляют дедушка и бабушка жениха и невесты. И это так верно, ибо важны корни. Философы еврейские, Тора подсказывают, что «... жена приобретается тремя путями: посредством денег, контракта и соития». Считается последнее непристойным, второе не всеобщим, остается первое, обмен кольцами, как бы символом минимальной платы. Сохранилось много красивых колец, изготовленных с 16 века, в Испании и Италии.

Еще один факт из традиций. Невеста перед свадьбой получает ктуббу, то есть брачный контракт. При разводе ктубба гарантирует ей в качестве возмещения определенную сумму. Этот документ и сегодня оформляется и выдается, подписанный раввином. порядок сохранился у горских евреев, которые не растеряли за тысячи лет свои обычаи. Итак, еврейская жена уже тысячи лет пользуется легальным статусом, гарантированным в контракте, подписанным ее мужем в присутствии свидетелей.

Надо отметить, что горские евреи переняли многие обычаи кавказских народов, но при этом сохранили свои. Свадьбе предшествуют следующие обряды: смотрины, сговор, помолвка, затем и сама свадьба. Невесту, чаще всего выбирают родители. Еврейских девочек воспитывают целенаправленно, подготавливая их к семейной жизни. Присматриваются,

советуются, обращают внимание из какого рода девушка и юноша.

Сговор: в дом невесты приходят родители жениха, близкие родственники и сам жених. Если договорились, накрывают стол. До заключения договора гости со стороны жениха не имеют права выпить даже глоток воды.

Сватовство: делегация от жениха приносит подарки невесте, украшения, сладости. Возраст невесты 12-15 лет. После сватовства молодые могут встречаться, даже оставаться на ночь друг у друга, но не вступая в брачные отношения. Бывают случаи, когда после сватовства союз распадается.

Свадебный обряд. Благословляют пару по религиозным законам Жениха и невесту во дворе у невесты ставят под хуну - шатер на четырех палках. Держат их молодые неженатые парни в головном уборе. Раввин читает молитву, в которой определены обязанности мужчин в браке. Затем подают рюмку с водкой, жених отпивает глоток и разбивает его в память о разрушенном Первом Храме в Иерусалиме. Невеста с женихом и родственниками отправляются в дом жениха.

Их сопровождают народные музыканты к дому жениха, с женихом, невестой, гостями. У горских евреев, как и у других древних народов, музыка была тесно связана с песней и пляской. Существовали импровизаторы. Музыкальные инструменты: бубен, зурна, дудок и кеманча. По дороге импровизаторы пели: «hey шобош, hey шобош Рафаиль, hey

шомош, леоноте шобош». Перевод: «да будь здоров, Рафаиль, веселимся мы и за того, кто сделал тебе подарок».²⁶ Музыка горских евреев имеет значительное сходство с музыкой иemenских евреев.

А танцы у Горских евреев перекликаются с азербайджанскими и армянскими. По дороге молодежь танцует, дети несут зажженные свечи, освещая как бы их будущую жизнь.

Входящую в дом жениха невесту осыпают рисом, конфетами. Ей свекровь подает чашку с медом. Невеста мажет косяки двери медом, а также подает свекрови свои пальцы в мед, которые та должна облизать, как бы говоря, что их отношения будут сладкими. И каждая свадьба, где молодежь знакомится, является залогом новых свадеб.

У горских евреев сохранился до наших дней акт дефлорации как показатель непорочности невесты. В первые месяцы замужества молодая сноха не имела права говорить со старшими. Ей давали подарок, затем она отвечала на вопросы. Этот обычай заимствован у соседних народов. Выкуп за невесту платили всегда, об этом упоминается и в Торе. У горских евреев выкуп называют шир-дедей, т.е. (за молоко матери, за то, что мать родила и вырастила дочь).

До середины XX в. сохранялось двоеженство, которое допускается только в случае бездетности первой супруги.

Первая жена подбирала вторую жену. Жили в одном доме и воспитывали вместе детей.²⁷

Уплата калыма, умыкания невест - все это заимствовано горскими евреями у соседних народов.

На свадьбах джигитовка, открывание лица невесты приглашенным на свадьбу женщинами со стороны жениха, подарки, танцы под аккомпанемент гармошки, зурны и бубна, стол отдельный для женщин и мужчин, кровная месть - следствие влияния народов Северного Кавказа на жизнь горских евреев. Более того, между горскими евреями и горцами были установлены более тесные взаимоотношения, чем с европейскими евреями, для которых они были чужими и по языку, и по менталитету.

В своем послании евреям мира Любавический Ребе писал: «Обязанность родителей заключается в том, чтобы построить счастливый, благополучный дом не только ради своих детей, но и ради самих себя, а также людей, посещающих этот дом. Подлинный дом должен быть центром вашей жизни. В семье, если каждый из ее членов озабочен в первую очередь самим собой, она обречена на страдания. Дом должен быть живым источником любви, надежд, поддержания традиций».²⁸

Брак у евреев, по словам наших мудрецов, это «вечное здание».²⁹

Воспитание детей. Большое внимание *в воспитании детей* отводят матери. От нее зависело мировоззрение будущего поколения. Задача

матери «Привести детей к Торе» (Мидрали Шмот Раба). В ее обязанности входило обучение личным примером. «Мы не можем оставаться спокойными, пока каждый ребенок, мальчик и девочка, не получит соответствующее моральное образование». Ребе.³⁰

Сложилась целая система воспитания детей. Среди главных направлений в народной педагогике, это уважение к родителям, дедушкам и бабушкам, тетям, дядям, ко всем членам рода. Нельзя отдавать предпочтение одному сыну перед другими. В доме жили представители разных поколений. Несколько сыновей с их семьями во главе со старшими.

В еврейской традиции есть события очень важные в жизни человека. Мальчик достигает религиозного совершеннолетия в тринадцать лет. Он проходит религиозный обряд (бар-мицва); девочка в двенадцать (бат-мицва). Считается, что они уже взрослые, обязаны соблюдать все традиции и отвечать за свои поступки. Подросток приглашается в синагогу и всенародно читает молитву. Подросток с этого момента должен почувствовать, что он возлагает на себя большую ответственность за продолжение многовековой традиции предков. Заканчивается для мальчика период умственной незрелости.

Бат-мицва для девочек в 12 лет - это подготовка к семейной жизни, понимание понятия «скромность», «добродетель», роли женщины в доме и общине.

Кстати, у горских евреев бат-мицву не отмечали и только в иммигрантах стали проводить этот обряд.⁵⁶

Немирович-Данченко, в книге «Под горячим солнцем» отмечал: «Удивительно, сколько может съесть горский еврей во время праздничного обеда. И тот же еврей горский в будни у себя за столом кроме чурека да чеснока ничего не видит».

Питание. У евреев есть определенные правила в питании. Чтобы быть пригодными в пищу, животные должны обладать двумя признаками: раздвоенными копытами и отплевывать жвачку. Мясо лошади, свиньи, кролика употреблять нельзя. Резать животных и птиц может только резник, у которого есть на это разрешение. Если животные и птицы забиты не по закону, то их запрещено употреблять в пищу. Мясо отмачивается в воде не менее полчаса. Яйца запрещены к употреблению, если в них обнаружены кровяные пятна. Рыбу употребляют ту, которая имеет чешую. Черная икра запрещена. Имеется запрет совместного употребления мяса и молока.

Горские евреи всегда имели два набора посуды - для мясного и для молочного. Нельзя варить ягненка в молоке матери, записано в Торе. Блюда совпадают в основном с кавказскими. Это и понятно, проживая среди кавказских народов два тысячелетия, горские евреи переняли блюда, но при этом сохранили при употреблении еврейские религиозные традиции.

В повседневной жизни довольно скудные блюда, в то же время обильные и разнообразные на праздник. Рури - домашняя колбаса, курзе - пельмени, дурма - голубцы (листья винограда,

необходимо читать молитвы и не покидать до последней минуты. В этой комнате зажигают свечу. Близкие надрывают на себе часть одежды от горловины вниз. По близким родственникам разрыв делают на правой стороне, по родителям - на левой. По религии запрещено анатомическое вскрытие. Предать земле необходимо в тот же день, не оставляя даже на одну ночь. Исключение составляет Суббота. В субботу не хоронят. Принято давать милостыню во время похорон. Хоронит вся община и даже тот, кто встретил похоронную процессию, должен присоединиться к ней. Плакивают умершего, вспоминая все хорошее. У горских евреев есть плакальщицы, они обращаются к тем, кто пришел на похороны, вспоминают их умерших. Женщины не идут на кладбище. После похорон устраивают трапезу.

Раньше горские евреи приносили в дом пищу с тем, чтобы в доме умершего не готовили. Обязательно подают яйца. Их округлость напоминает о том, что скорбь возвращается в мир и переходит от одного человека к другому, подают рыбу. Семь дней траура должна гореть свеча. Родным нельзя выходить из дома, в доме читают молитву, нельзя одевать новую одежду. На седьмой день посещают кладбище. На памятнике не должно быть портрета умершего. Надписи всегда писали на иврите, а даты по еврейскому календарю. Траур - тридцать дней. Перед еврейскими праздниками траур прекращается. Отмечают

молитвой и трапезой через 11 месяцев. На кладбище нельзя есть и пить алкогольные напитки.

Если умер горский еврей в другом городе, в другой стране, близкие поминают в синагоге или у себя дома. С них необходимо, в молитвенном доме, снять траур. Евреи верят, что придет день, когда «Я верю. всем сердцем, что осуществится воскрешение из мертвых в час Божественного желания, да будет Имя Его благословенно на веки веков». ³¹

Еврейская жизнь диктует зависимость каждого от всех и всех от каждого. Община горских евреев в маленьких городах Северного Кавказа - это большая семья с ее проблемами. Здесь человек рождается евреем, живет еврейской жизнью и умирает евреем. Община заботилась о синагоге, о воспитании детей, о предоставлении помощи нуждающимся.

В общине и сегодня действуют принципы ответственности. Община вобрала в себя многовековой опыт выживания, общие усилия нескольких поколений. Документы свидетельствуют о тяжелой жизни горских евреев, и все же народ выжил еще и потому, что он жил по законам общинной жизни. В основе взаимоотношений между людьми семейные связи, географическая близость расселения по Северному Кавказу, общественные структуры. Общая религия определила и определяет чувства общей причастности и ответственности. Только благодаря этому горские евреи сохранили свою самобытность. Горско-еврейские общины, пройдя периоды

шадка и расцвета, не растворились в этническом большинстве. В то же время произошел процесс впитывания культуры народов, среди которых они жили. Выжили благодаря традициям и обычаям, которые бережно хранились и передавались из поколения в поколение.

4. Значение религии в сохранении горско-еврейской диаспоры

Религии было суждено сыграть решающую роль в истории евреев Северного Кавказа. Она явилась основным фактором в национальном сознании горско-еврейских масс, так как восприняв язык татов, потеряв свою территорию и древнееврейскую общность, они сохранили свою религию. «Сохранив свою религию, свои традиции, впитывали обычаи и традиции живущих по соседству горцев-мусульман, и это отразилось на общей культуре горских евреев. В свою очередь, горские евреи оказали влияние на языки и духовную культуру соседних кавказских народов. Немецкий этнограф и путешественник Мерцбахер отмечал, что евреи смешались с северо-кавказцами, например, с балкарцами, в языке которых он находил еврейские корнеслова».³²

Еврейская религия во всей своей полноте и есть жизнь, она определяет иерархию жизненных ценностей. Еврейским традициям тысячи лет. «Как дни дерева, - говорит Пророк, - так

будут дни народа моего"» и ясно, что в корнях прошлое, а в ветках будущее, надежда"». ³³

В жизни горских евреев есть ценности, которые передаются из поколения в поколение. Это Тора. И хотя она была на иврите, многие горские евреи читали молитвы на иврите, бережно хранили, понимая, что это наследство неисчерпаемого источника мудрости.

В библиотеку центра «Товуши» принесли книгу Тору, изданную в XIX веке. За сто лет много прошло событий, бурь и потрясений, но эти книги семья сохранила и передавала их из поколения в поколение.

Несмотря на тысячелетнее изгнание народ^у верен своим традициям, своим законам. Эти законы сегодня строго не соблюдаются, но они продолжают оказывать влияние на поведение людей. Такие показатели, как устойчивость семьи, запрет на избиение жен, ответственность за детей, значительно меньший уровень потребления алкоголя и наркотиков, взаимопомощь, высокий уровень образованности и профессионализма, общественная солидарность иллюстрируют более высокое качество жизни евреев.

В какой бы стране не пришлось бы жить, все соседние народы отмечают качества еврейской жизни, особенно благотворительность. Активная филантропическая деятельность

была во все времена во всех еврейских общинах. Это явилось поддержкой в тяжелые времена. Общественные организации обеспечивают приданным бедных невест, берут на себя заботу в семьях, испытывающих затруднения из-за смерти члена семьи, заботу о больных.

Иудаизм возводит необходимость и обязанность заботиться о нуждающихся в ранг заповеди. Согласно иудаизму, из поколения в поколение передается завет о благотворительности. Это может быть пожертвование или добрые дела. Положено помогать тайно через общину. Рассказывают о человеке, который при жизни считался скупым, и только после его смерти узнали, что он давал «Цдаку», т.е. пожертвование. Где бы евреи не жили, у них всегда существует класс для помощи нуждающимся, причем «каждый дающий не должен давать больше пятой части, чтобы не нуждаться самому»³⁴ Главное не знать, кому даешь, бедный не должен знать от кого получил... «Раскрыть должен ты руку свою брату твоему» - эту заповедь Торы горские евреи знают хорошо.

Кроме пожертвования есть добрые дела, к ним относятся: посещение больных, поддержка учащихся, похороны умершего, гостеприимство, уважение к пожилым, сбор одежды для бедных, раздача пищи голодным. Для горских евреев это было законом. Помогали они друзьям и другой национальности.

В Талмуде сказано: «Благотворительность - это как все остальные заповеди вместе взятые» (Бава Батра, 9А). На иврите

Благотворительность называется «цдака», что буквально означает «справедливость». «Цдака» - это долг, восстановление справедливости. В каждой общине имеется специальный ящик для «цдаки», за который отвечают трое доверенных лиц. Принимать «цдаку» еврей может только в крайнем случае. «Лучше (имеется в виду заработок) сдирать шкуру с туш животных, чем брать милостыню». «Талмуд (Псахим, 113А)». Высшей формой «цдаки» является такая, которая дает возможность бедному заняться каким-либо делом и овладеть профессией, чтобы ему больше не требовалась «цдака». Во многих общинах применяется беспроцентная ссуда. Многие считают, что евреи богаты, что далеко не соответствует реальной жизни. Благотворительность во все времена спасает людей.

Как учить детей быть милосердными? Потребность быть милосердным - одна из самых важных у человека. Это способ содействия очищению материального мира, благотворительность помогает нам исполнить свое предназначение в мире. Общество - это сложная система, где отдают и берут. Еврейские мудрецы говорят: «Счастье человека похоже на вращающееся колесо. Тот, кто сидит над колесом и смеется -- глупец, ибо если колесо повернется, он сможет оказаться ниже того, над кем он смеялся. Тот, кто находится ниже этого колеса и жалуется на свою судьбу - тоже глупец. Действительно, в данный момент он находится в самой низкой

оке, но уже в следующий момент фортуна может повернуться к нему лицом. Оба должны понимать, что счастье быстротечно и лишь единственный добродетельный поступок длится вечно».

Благотворительность обогащает наш ум, сердце. Существует проблема поиска новых форм отдавать и делиться. И пока существуют нуждающиеся, лежит обязанность помогать им, не только ради них, но и ради самих себя. «Счастливы те, кто щедры во все времена» (Псалмы, 106:3).

Нашему поколению необходимо усилить благотворительность всеми возможными путями. Среди евреев низкий уровень алкоголиков. Пьянство осуждается как грех, в то же время еврейский закон поощряет и даже предписывает умеренное употребление спиртного. В Псалтыре (105:15) говорится: «Вино веселит сердце человека», а в Талмуде есть изречение: «Нет наслаждения (в еде) без вина». Субботняя трапеза, в которой участвует вся семья начинается с «Кидуша» - молитвы над вином. В пасхальном сидуре - необходимо выпить четыре бокала вина, в праздник Пурим - даже напиться. И в то же время осуждается пьянство. В Талмуде сказано: «Пьяному человеку запрещается произносить молитвы». Корни трезвости евреев лежат в иудаизме. И то, что появились среди евреев алкоголики, говорит о падении религиозности, исчезновения традиций.

Одной из традиций является честная деятельность. «Не делайте неправды в суде, в измерении, в весе и в мере. Весы верные, гири верные да будут у вас» (Ванкра, 19-2-).

Древняя традиция праздника Ту-би-шват известна как праздник; Новый год деревьев, когда сажают деревья. В этот день все, в том числе и дети, благодарят Бога за землю, за природу, за плоды. Традиция помогает в этом сложном и беспокойном мире не забывать об ответственности как за себя самих, так и за других, и за среду, в которой мы обитаем. В наше время традиция приобретает новое значение, призвана воспитывать в людях любовь и бережное отношение к природе. В разных странах это праздник отмечают по-разному.

Представляют интерес традиции, связанные с семейными отношениями. Еврейские законы способствуют укреплению семьи. В еврейских семьях меньше разводов. По еврейской традиции ведущую роль в судьбе человечества играет женщина, которая должна посвятить себя высокой духовной задаче - строительству семьи.

То, что происходит с еврейской семьей в конце двадцатого века у нас в России, да и на Кавказе, вызывает серьезную тревогу. А ведь еврейская семья считалась образцовой. Разводы были редки. Еврейские мужья вообще считались идеалом: не пили, были деятельными, занимались воспитанием детей. На Кавказе ценились жены, преданные домашнему очагу. Видимо поэтому приезжали из Москвы,

Киева в Нальчик молодые люди в синагогу и просили раввина подобрать им жен. Есть факты, когда приезжают из Израиля, ФРГ, США в Нальчик, чтобы жениться на горской еврейке. *Но, к сожалению*

✓ В последнее время семьи распадаются, не успев сложиться. Количество разводов, одиноких женщин среди приехавших в Израиль из России поразило тамошних социологов.

В чем же причина? Прежде всего, это материальная неустроенность, урбанизация, отход от тысячелетних традиций. Груз жизненных проблем приводит к тому, что супруги уделяют друг другу все меньше внимания. О какой любви может идти речь? Два человека, живущие под одной крышей становятся чужими друг другу.

Удивительно, но в Торе, которую называют Книгой истины, на многие вопросы есть ответы. По Талмуду, любовь приходит уже в браке. «И взял Ривку, и стала она ему (Ицхаку) женой, и полюбил ее». Неоднократно упоминается, что тот, кто хочет любить жену, должен перестать быть эгоистом. В жизни всегда много соблазнов, молодые красивые девушки на улице, на работе, да и на экране телевизора. И, наоборот, у женщины, уставшей от работы, домашних забот, невнимания со стороны мужа, есть повод для соблазнов, но при одном условии - отсутствии традиций в семье. Тора велит: «Не следуйте за глазами вашими».

Еврейская традиция предписывает не бояться трудностей семейной жизни, иметь обязательно свой домашний очаг. «Нехорошо человеку быть одному». Как утверждает философ Раши - «Достойному человеку жена будет поддержкой, недостойному - противником, воюющим против него». «Человек должен любить свою жену так же сильно, как себя».

Дети в еврейской семье, да и не только в еврейской, - это экзамен для мужа и жены. Их всегда было много, особенно у городских евреев.

Ужасы XX века сильно изменили наше представление об истоках и побудительных причинах зла в обществе. Людская агрессия, рядясь в религиозные или идеологические одежды, определяет мотивы преступлений. На наших глазах разрушается человеческая способность общения со своим ближним. Роскошь общения между людьми становится недоступной. Разрушается семья, община. Противостоят этому процессу - традиции. Одна из десяти заповедей является соблюдение Субботы. Суббота у евреев посвящается семье. Всю неделю боремся за существование, работаем, учимся, и не можем уделить внимание своей семье, посидеть вместе за столом, поговорить друг с другом. Но с приходом Субботы перед нами открывается возможность спокойного общения с семьей.

Цивилизации рождались и умирали, народы возникали и исчезали, а еврейский народ *продолжает жить*. Причина

миллениумов, наверное, в том, что народ богат тысячелетним наследием, великой мудростью Торы и еврейской многострадальной историей. Секрет вечности и мудрости нашего народа состоит в соблюдении традиции.

В еврейских общинах существует традиционный путь воспитания человека с малых лет в духе Торы. Вторым путем - обычный путь «Хозрей бэ тишува». Это когда человек, далеко не религиозный, хорошо устроенный, спокойный, довольный жизнью, вдруг начинает ощущать глубокую неудовлетворенность. Цель Кабалы, Торы - помочь в духовном развитии. Общее правило всей Торы - «люби другого как себя». Тора утверждает, что мир сотворен для выполнения законов, цель которых - духовное развитие человека до уровня возвышения над нашим материальным. В борьбе с самим собой, с собственным эгоизмом зарабатывает человек свой будущий мир. Каждое движение, совершенное ради другого, совершает он в конечном счете, ради себя.

Независимость - это самое большое проявление человеческого достоинства. У каждого есть выбор: либо связать свою жизнь с ближними, либо отдать себя во власть эгоизма. Все мы находимся в долгу перед кем-то: перед семьей, перед друзьями, учителями, государством. Могут некоторые возразить: «Как я могу думать о чужих-то проблемах, когда у меня столько собственных?». Можно быть уверенным, такой человек не решит и свои проблемы. Личные критерии влияют

общие и наоборот. Люди ответственны за окружающую среду.

Как правило, еврейский ребенок, родившийся и воспитавшийся в СССР, незнаком или почти незнаком с основными факторами еврейской истории, незнаком с философией, с религией и традициями. Он растворился в общности народов. Конец XX века ознаменован возвращением евреев к своим истокам, осознание причастности к великому прошлому и великому настоящему своего народа. Стоит задача, как пройти к тому, чтобы дети и взрослые ощутили свою причастность к историческому опыту, традициям, духовному богатству своего народа. Как восстановить национальное самосознание?

Нам кажется, что наиболее эффективный путь сохранения еврейства - это упрочение еврейского самосознания и углубление знаний в области еврейского духовного наследия. Углубление знаний о еврейском наследии - это первостепенная задача нашего поколения и гарантия сохранения еврейского народа как субэтноса.

Народ, преодолевая попытки ассимиляции и даже уничтожения, будучи немногочисленным, «наименьшим из всех народов», как говорится в Торе, сумел сохраниться, выполняя традиции: учить Тору, строго соблюдать нормы образа жизни, проявлять любовь к ближнему, бороться за справедливость. Цель не в том, чтобы обратить весь мир в иудаизм, но в том,

обойти привести людей земного шара к принятию основных общечеловеческих нравственных ценностей. Традиции, связанные с интеллектом, разумом, знанием, с действием, с добром, в развитии этики, формирования национального самосознания, характера и совершенствования человеческих взаимоотношений.

Одной из ценностей традиций еврейского народа является труд, созидание, что является неотъемлемым свойством человека. Наши мудрецы говорят: «Человек создан для того, чтобы интенсивно трудиться». В традиции народа воспитание ребенка в этом направлении. Ребенка следует вовлекать в ту или иную деятельность на протяжении всех лет, пока складывается личность, через воспитание, учебу и эмоциональное развитие. Не должно быть перерыва в развитии личности и духовном росте. Каждый рождается с огромными возможностями и бесценными способностями. Участие в созидательном труде раскрывает эти источники силы. Работа должна нам вести к высшей цели, оставляя след в этом мире. Для этого необходимо использовать свои физические и интеллектуальные способности.

Постоянно и настойчивое подчеркивание таких ценностей, как справедливость, сострадание и доброта, давало свои результаты. Эти традиции легли во главу угла еврейской общественной жизни еще за несколько веков до новой эры и остаются для нас основополагающими и сегодня.

Философия превозносит четыре главных достоинства: храбрость, справедливость, мудрость и умеренность. Но она не придавала большого значения таким качествам, как великодушие, сострадание и милосердие, которые занимают видное место в этике Талмуда», - писал Джейкобс Ачус.³⁶

Нормы этики психологически убедительнее, когда они связываются с конкретными повседневными поступками, а не выводятся из философских абстракций, какими бы возвышенными эти последние не были. Все традиции, духовные ценности иудаизма зиждятся именно на практической действительности, что имеет большое значение. Не случайно, что 70 процентов лауреатов Нобелевской премии евреи. Среди них Сол Беллой, Андин Бергсон, Иосиф Бродский, Зельман Ваксман, Эли Визель, Нелли Закс, Элиас Канетти, Леонид Канторович, Бернард Кац, Генри Киссинджер, Ханс Кребс, Лев Ландау, Рита Ленвимонтальчики, Альберт Майкельсон, Ицхак Рабин и т.д.

И если смысл жизни заключается в том, чтобы стать независимым человеком, способным творить и дарить, каждое препятствие следует рассматривать как еще одно испытание, для преодоления которого необходимо приложить максимальные усилия.

XX век принес технический прогресс, благодаря которому освобождается время, но свободу не следует растрачивать впустую. Необходимо направить на достижение

*духовного роста, на сохранение природы
на сохранение особенностей всех народов
в мире все 72 взаимосвязано.*

ГОРСКИЕ ЕВРЕИ КАБАРДИНО-БАЛКАРИИ НА СОВРЕМЕННОМ ЭТАПЕ. ЖИЗНЬ ГОРСКО-ЕВРЕЙСКИХ ОБЩИН

Рассмотрим еврейскую общину и ее особенности. В основе взаимоотношений между людьми общины лежат многие факторы: семейные связи, географическая близость, общность интересов и сфер деятельности, а также общественные структуры, такие как школа и работа. Однако, одним из наиболее распространенных и извечных факторов, определяющих человеческие взаимоотношения, считается общая национальная, религиозная и этническая принадлежность. Люди одинакового происхождения, имеющие общую историю, культуру и интересы, тяготеют друг к другу, чувствуют себя комфортно в обществе себе подобных, легко принимают друг друга.

Несмотря на предположения, высказываемые в прошлом о том, что взаимоотношения между различными группами людей приведут либо к ассимиляции представителей меньшинства среди представителей большинства, либо к возникновению нового сообщества в результате смешения множества различных групп, фактор общего религиозного и национального происхождения остается наиболее значимым во всем мире, даже если одно поколение решает, пытается или же вынуждено предать забвению происхождение, последующие поколения неизменно стремятся возвратиться к своим корням, это находит выражение в законе ханзена, сформулированного социологами: то, что хотят забыть прадеды, правнуки стремятся сохранить в памяти.³⁷

Следовательно, социальная, воспитательная и культурная деятельность, нацеленная на определение системы ценностей, на решение типичных проблем и приобретение положительного опыта, становятся более эффективными, если проводить их в рамках национально-религиозной принадлежности, одним из наиболее успешных путей достижения этой цели является создание различных общинных центров.

Несмотря на то, что под понятием «община» изначально подразумеваются люди, живущие рядом, опыт показывает, что географическая близость не всегда определяет возникновение чувства общей причастности и ответственности. С другой стороны, множество людей готовы проделать относительно большие расстояния, лишь бы примкнуть к тем, с кем у них есть общая история, культура и вкусы. Они чувствуют себя частью именно этого общества, этой культуры; именно здесь они находят себя и в них развивается чувство ответственности за продолжение рода и сохранение системы ценностей.

В этом смысле община - это чувство причастности, желание находиться среди себе подобных, стремление разделить с ними настоящее и будущее. Члены одной и той же общины могут различаться, с прагматической точки зрения, по своему достатку, либо социальному происхождению, либо уровню образования: они могут говорить на разных языках или с акцентом; с философской точки зрения, они могут быть более или менее религиозными, политически активными или идеологически направленными, тем не менее, объединяющее начало общины перевешивает эти различия - все они существуют и в более крупных общественных структурах.

Еврейская жизнь диктует зависимость каждого от всех и всех от каждого. В общине человек рождается евреем, живет еврейской жизнью, умирает евреем. Община обеспечивает своим членам возможность жить полноценной жизнью. Община и суд - два столба еврейского самоуправления со времени падения Второго Храма и до наших дней. Община заботилась о синагоге, о воспитании детей, о предоставлении помощи нуждающимся.

Хотелось бы обратить внимание на понятие «еврейская психология». Данная тема не исследована, и без научного психологического анализа и изучения данной проблемы сложно понять многие аспекты.

1. Бытовая психология.

Человеческое поведение со всеми его загадками является темой в мудростной литературе. Еврейский быт - это скитания, стремление к чистоте, справедливости, милосердию, стремление сохранить в быту свои национальные традиции. Как же в еврейских общинах, в том числе и в общинах горских евреев, решаются общечеловеческие проблемы на протяжении долгих четырех тысячелетий, как сохраняется преемственность в быту и в религиозных обычаях. Есть ключевые вопросы, это этническая психология, психология еврейской традиции, религиозная психология. Во всем этом есть органические связи, а главное, преемственность.

М. Бубер (1878-1965 гг.), философ, мыслитель писал: «... нам, впрочем, необходимо знать не только характер отцов, но и их судьбу, все муки, позор, нужду - все, что сформировало нашу сущность, нашу структуру. Все это мы должны знать и чувствовать так же, как и то, что в нас продолжает жить род пророков, певцов и иудейских царей». ³⁸

Урбанизация, войны, государственная политика в нашей стране привели к тому, что общинный образ жизни распался, люди, озабоченные материальной жизнью, потеряли многие духовные ценности. И все же, ассимиляции меньшинства среди большинства не получилось. Примером к данному тезису - судьба общин горских евреев Дербента, Махачкалы, Грозного, Нальчика. Возникает вопрос: а самому большинству нужно ли стремиться к тому, чтобы поглотить этническую группу или даже целый народ? Мир только богаче от многообразия традиций, КУЛЬТУР. Были периоды в истории, когда одно поколение вынуждено по объективным условиям, предать забвению свои корни, культуру, но на смену приходило новое, страстно стремящееся возвратиться к своим истокам. Так было всегда. Вот и сегодня идет всплеск национального самосознания.

Сегодня возвращаются к изучению общинной жизни. Община - это чувство причастности, стремление разделить с ней настоящее и будущее. Члены одной и той же общины могут различаться по своему статусу, социальному происхождению, по уровню образования, говорить на разных языках, быть более или менее религиозными, тем не менее объединяющее начало общины перевешивают эти различия.

Исторический опыт горско-еврейской общины в Нальчике свидетельствует, что молитвенный дом всегда был в центре, решая вопросы не только религиозные, но и морального характера. Совет старейшин занимался проблемами членов общины, семьями. Но время показало, что необходимо возрождать общину.

Община горских евреев Нальчика - это большая семья со всеми ее проблемами. В общине действуют принципы ответственности и взаимопомощи. Община вобрала в себя многовековой труд, общие усилия нескольких поколений. Каждое поселение, где было не менее десяти взрослых евреев мужского пола, становилось «общиной» со всеми обязанностями. А это означает: создание синагоги, обучение детей, работа о престарелых и контроль за соблюдением религиозных заповедей. Евреи везде строят общественную жизнь по собственным законам и обычаям.

Еврейская община - ее организация, руководство, задачи, учреждения и исполнители - зеркало общественной жизни евреев. Устойчивость общины заслуживает особого внимания историков.

Еврейское самосознание почти отсутствовало, так как систематически и целенаправленно оно искоренялось. Евреи не знали своей истории, говорили между собой дома по-русски или по-татски.

Отсутствие в России государственной защиты национальных прав граждан, государственной политики поддержки национальных меньшинств, какой бы то ни было сформированной политики по национальному вопросу вообще - характерная особенность времени.

Что значит сохранить национальную самобытность? Не отрываясь от своих корней, сохраняя свои традиции, опираться на все богатства своей культуры и культуры других народов, претворять в жизнь принципы взаимопонимания, взаимоуважения, признания приоритета прав личности.

Решить проблемы может национальная школа. Роль национальной школы в самореализации молодого поколения народности, раскрытия своих способностей значительна. Дети любого народа должны получить образование, уходящего корнями в национальную, этническую культуру и в то же время овладеть богатством общечеловеческих ценностей, познать и понять культуру других наций и народностей. Известны многие конфликты, очаги социальной напряженности, которые на современном этапе возникают из-за неприятия молодежью культурных ценностей других этнических групп. Сказывается низкий уровень культуры, ограниченность мышления. Необходимо создать условия для погружения подрастающих поколений в национально-этническую среду, ее культуру, язык, обычаи и традиции.

Важно воспитывать у детей чувства уважения и интереса к соседним народам, их языку, обычаям, воспитывать терпимость. В учебном плане национальной школы необходимы такие предметы, как родной язык, литература, история, культура, традиции. Имеется мировой опыт развития национальных систем образования. Так, в г. Торонто (Канада) есть национальные школы, где функционируют два языка: английский и национальный, в зависимости от общин. В Торонто говорят

законодательных актов, разрабатывались механизмы вовлечения меньшинств в государственное управление в тех его частях, где оно непосредственно затрагивает их интересы.⁴⁵

Все это легло в положения Концепции государственной национальной политики Российской Федерации (Указ Президента Российской Федерации от 15 июня 1996 года).⁴⁶

Еврейский общественно-политический культурный центр «Говуши» контактирует с Правозащитным Фондом «За гражданское общество».

С 1990 года в Нальчике началась возрождаться жизнь общин, основными частями которой являются экономические, религиозные, моральные, социальные, культурные, политические аспекты жизни. Образование представляет ценность, которая является и для личности, и для общества одной из важнейших. Новый Закон Российской Федерации об образовании дает возможность изучать родные языки - татский и иврит. Это большой шаг к демократизации общества. «Обучение, - отмечает член Российской Академии Образования, профессор Шадриков В.Д., - без учета этнических различий в психологическом строе личности равносильно обучению ребенка не на родном языке, да еще вдобавок предварительно не освоенном. Именно здесь таятся многие трудности в обучении народов, которые европейски - ориентированная педагогика просто намечает, а точнее не осознает по своему невежеству».⁴⁷

Запрет изучать родные языки, пренебрежение этнокультурным компонентам чревато серьезными последствиями для национальной культуры, народа, этноса.

Еврейский общественно-политический культурный центр «Гвуши» на протяжении десяти лет верен основной уставной цели - возрождению еврейских культурных традиций, укреплению общинной жизни. Центр работает со взрослыми и детьми, изучаются традиции, язык.

Особое внимание уделяется преемственности поколений. В центре работают студии художественного творчества. Проводятся национальные праздники для детей и их родителей. Инсценировки, песни, танцы, конкурсы - все это увлекает детей, а через детей и их родителей.

В работе общественной организации важна роль лидера. Общинный лидер рассматривает свою деятельность как служение высокой цели. По определению наших мудрецов «лидерство» - это не власть и господство, это зависимость, рабство». ⁴¹ Бог сказал Моисею: «Я дал тебе величие только для них». ⁴² И лидер черпает силу из своей преданности цели, которая выше его самого. Настоящий лидер говорит: У вас есть возможность найти свой смысл своей жизни и способности его реализовать. Вы являетесь важным звеном в цепи предыдущих поколений. У вас есть наследие, достойное сохранения, и будущее». ⁴³ От лидеров зависит сохранение мира от войны, невежества, ненависти.

Национальное самосознание постоянно развивающийся и меняющийся социально-культурный феномен. Не ущемляя национальной гордости, давая возможность расцвести национальному самосознанию и вместе с другими народами двигаться по пути прогресса, демократии, мы руководствуемся принципом, что существование и

развитие народов, этнических групп, развитие личности, есть условие развития всех.

В мире все взаимосвязано: правовое демократическое государство, гражданское общество, соблюдение прав человека, национальное самосознание. В совокупности и во взаимодействии все создает необходимые условия развития. Непременным условием для обеспечения развития этноса, в т.ч. и евреев является запрет фашизма не на бумаге, искоренение его из повседневной жизни.

Экономический кризис, массовое обнищание населения, падение престижа государства создают условия для разжигания религиозной, межнациональной вражды.

Необходимо создать систему государственной, юридической защиты свободного развития всех наций и народов. Сохранить от размывания духовных ценностей. Именно сохранение духовных ценностей стало основой деятельности еврейского общественно-политического центра «Товуши», который возник на пороге перестройки.

Основными сферами деятельности, отраженными в Уставе, были защита прав, чести и достоинства евреев Кабардино-Балкарии, возрождение и развитие национально-культурных традиций, изучение языков фарси и иврита, своей истории, религии, выявление талантливых, одаренных детей и создание необходимых условий для развития детей.

Рассматривая проблемы самоидентификации, формирования национального самосознания горско-еврейского народа уделяется внимание такой проблеме, как обеспечение стройной, целостной системы образования.

Значение образования наций и культурных центров огромно, т.к. они помо-
гают решить многих проблем. Рассматривается
центр «Товуши»

Центр «Товуши» - добровольное общественное объединение
горских евреев, образованное в 1988 году в процессе демократизации
общественной жизни страны и в результате пробуждения национальной
самоидентификации горских евреев КБР. Центр, как общественная
организация осуществляет свою деятельность в соответствии своим
Уставом, зарегистрированным Министерством юстиции КБР.
Определяющим принципом деятельности Центра является учет интересов
народа, гуманитарные, общечеловеческие ценности.

Рассматривается
центр «Товуши»

Основными целями и задачами центра являются:

- возрождение горско-еврейской общины в качестве
национального, религиозного и культурного целого;
- выдвижение представителей народа в государственные
структуры власти;
- защита гражданских и политических прав, чести и
национального достоинства евреев КБР. Координация
деятельности и сотрудничества с представителями власти;
- развитие форм общинной жизни горских евреев;
- сохранение национальной самобытности, развитие культуры;
- создание средств массовой информации;
- участие через своих полномочных представителей в
деятельности международных неправительственных еврейских
организаций;

Упрочение связей с Государством Израиль и
с еврейскими организациями мира.
Высшим органом является конференция,
которая созывается не реже одного раза в
два года. Конференция выбирает Совет - исполнительный
орган.

Одним из направлений работы общественно-политического культурного центра «Товуши» является издательская деятельность.

В 1991 году вышел татско-русский иллюстрированный словарь детей. Автор книги И.И. Ифраимов.

Издание осуществлено Министерством образования Кабардино-Балкарии по инициативе культурного центра «Товуши». Словарь предназначен для горско-еврейских детей, слабо владеющих родным языком. В словаре представлены небольшие тексты на татском языке: стихи, песни, пословицы и поговорки. Центр подготовил и издал «Рецепты еврейской кухни», где собраны рецепты кухни еврейских и горских народов. Собраны и изданы песни горских евреев г. Нальчика.

Центр «Товуши» в 1993 году стал выпускать региональную газету «Евреи Северного Кавказа». Основные темы газеты:

- Еврейская жизнь городов Кавказа;
- История, этнография, современная жизнь евреев;
- Евреи в годы Второй мировой войны;
- Мозаика Израиля.

Издание газеты поддержало Посольство Государства Израиль и Еврейское Агентство в России. Газета распространяется в городах СНГ и многих странах мира. Газета завоевала широкий круг читателей, и как следствие этого, автор данной диссертации в декабре 1997 года была приглашена на конгресс журналистов в Иерусалиме, где принимали участие журналисты 34 стран мира.

Издание газеты «Евреи Северного Кавказа» имеет огромное значение и решает многие вопросы, связанные с национальными проблемами.

Центр «Товуши» издал книгу: «Горские евреи в Кабардино-Балкарии» (составитель С. Данилова). В основу книги вошли статьи этой газеты. Газета пользуется интересом, о чем свидетельствуют отзывы.

«Дорогие коллеги! Мы были рады познакомиться с вашим интересным изданием и включить его в Справочник по еврейской периодике на территории бывшего СССР (справочник издан Тель-Авивским университетом в 1994-1995 гг. на трех языках: русском, иврите и английском), в двух томах: 1-й - пресса 60-х годов, «Самиздат» 70-80-х и периодика России начала 90-х годов; 2-й - Украина, Беларусь, Молдова, страны Балтии, Кавказа и Средней Азии, а также дополнения по России. В целом в двух томах впервые подробно описаны 249 названий, из которых 223 появились в последние 7 лет (1998-1994). Эти издания весьма разнообразны по тематике, характеру (общие, информационные, религиозные, политические, молодежные, детские) и по языку - кроме русского, используется украинский, белорусский, литовский, эстонский, румынский, грузинский, азербайджанский и, хотя бы частично, еврейские языки (идиш, иврит, горско-еврейский, еврейско-бухарский). Указатели включают всех членов редакции, и в их числе - ваши имена.

Мы с благодарностью примем от вас и ваших читателей любые новые сведения о еврейской прессе в прошлом и настоящем. Все эти материалы будут храниться и распространяться с указанием источника. Наиболее интересные сообщения могут быть опубликованы в нашем журнале «Связь».

Сейчас вы в труднейших условиях продолжаете дело еврейской периодики, история которой насчитывает более трех веков. От всей души

желаем всего самого доброго вам и вашим читателям. Надеемся увидеть еще много новых номеров Вашего издания.

Издательство еврейской прессы».

«Благодарю Вас за желание сотрудничать с нами. Ценю Ваш вклад в благородное дело по формированию еврейского самосознания среди общин Северного Кавказа. Надеюсь, что время от времени смогу видеть в нашей стране Ваш печатный орган.

Мои добрые пожелания Вам и редактору М. Иофину, крепкого здоровья, творческих успехов и благополучия.

С глубоким уважением Аркадий Тимор, Тель-Авив, редактор журнала «Слово инвалида войны» 28.06.95г.».

В другом письме сообщалось о том, что «институт занимается изучением еврейской периодики всего мира - от ее возникновения более 300 лет назад и до сегодняшнего дня. Действует фонд - хранилище и компьютерная база данных. Журнал наш на иврите и английском языке выходит с 1987 года и распространяется во многих странах. Сейчас институт выпускает на трех языках (русском, иврите и английском) справочник по еврейской периодике на территории бывшего СССР в 1960-1994 годах. Автор - Владимир Карасик. Издана первая часть (Россия и «Самиздат»), готовится вторая (все республики, дополнения по России и общий анализ). Кроме полных библиографических описаний, приводятся имена редакторов и участников изданий.

Мы знаем, что вы внесли свой вклад в борьбу еврейской интеллигенции за свободную и независимую печать. Чтобы более полно и точно осветить этот вклад, нам нужна ваша помощь. Во-первых, просим

проверить прилагаемые материалы и сообщить свои замечания и дополнения. Во-вторых, весьма желательно получить 1-2 экземпляра всех ваших изданий для изучения сотрудниками нашего института и других организаций. Ваша информация будет распространяться и публиковаться с указанием источника. Ждем предложений о возможных формах сотрудничества, желаем дальнейших успехов в вашей нелегкой и очень важной работе.

С уважением, Шалом Розенфельд, руководитель Института по изучению прессы в диаспоре». (Из архива редакции).

17 марта 1994 г., из Иерусалима поступило письмо, где также отмечалось: «Шалом! Получила Ваши газеты и короткое письмо, спасибо. Отрадно, что ваш центр не отрывается от своих корней. Мой сборник обращен именно к тем, кому небезразлично наше духовное наследие. Мы с радостью примем в печать все, что касается истории, фольклора, языка горских евреев, а в свою очередь, будет полезно представить материалы вашей газеты. На конверте - мой домашний адрес. Всех благ! С наступающим праздником Песах Нисону.

С уважением, Ноа Ишаю, редактор сборника на языке Восточного Кавказа «Говлеи».

Газета завоевала особую признательность среди евреев, выехавших из России и стран СНГ. Ее ждут трепетно. Вот что писал в редакцию Роберт Азарьев: «Спасибо за то, что Вы систематически присылаете нам, горским евреям, весточки с Родины - ваши газеты. Читая их, невольно ощущаешь теплоту родных мест. Ваши газеты здесь ходят из рук в руки, так что Вас тут знают, помнят и любят. Что касается

его горско-еврейского печатного органа, то, к сожалению, приходится
знать, что наше дело заглохло. Этим, в общем-то, и объясняется наше
молчание. Честно говоря, нам было нечем ответить, зная наверняка, что
нам интересно знать, как обстоят дела у ваших бывших
соотечественников в далекой и неведомой Америке. Но, несмотря на
достигшую нас неудачу, мы надеемся, что в ближайшем будущем горские
евреи Америки будут издавать свою независимую газету. Вот такое
состояние дел с печатным органом горско-еврейской общины Америки, в
частности, Бруклина.

Я - бывший журналист-филолог. Родился в Дербенте. Закончил
Таджикский университет в Душанбе. Печатался в Таджикистане,
Хабаровске, Дербенте. Вот уже на протяжении нескольких лет собираю
информацию о горских евреях. Если вас не затруднит, могли бы выслать
мне книгу «Горские евреи в Кабардино-Балкарии», составителем которой
являетесь Вы. Буду очень благодарен.

С уважением, Роберт Азарьев». ⁴⁹

Большое значение имеют семинары, конференции, посвященные
национальной политике. Изучение истории, этнографии горских евреев
Северного Кавказа стало темой международного семинара, который
провел центр «Товуши» при содействии американского
благотворительного комитета «Джойнт» и Еврейского Агентства в
России в сентябре 1997 года в Нальчике. Темы семинара: «Горские евреи
как субэтническая группа», «Еврейская восточная семья, традиции,
проблемы», «Еврейская национально-культурная автономия КБР как
средство самоидентификации евреев», «Структура имен, фамилий

горский евреев», «О семитском элементе и татском наречии горских евреев», «О взаимодействии культур горцев Северного Кавказа и горских евреев», проблемы связанные с исходом на историческую Родину, причины исхода. В апреле 1998 года изданы материалы семинара «История и этнография горских евреев Кавказа».

Интересной темой является взаимно-связь маленькой общины и еврейского мира.

Общественно-политический культурный центр «Товуши»

Еврейский мир

Представитель центра культуры «Товуши» участвовал с правом решающего голоса на первом съезде еврейских организаций СССР (ВААД). Все делегаты были единогласны в том, что перестройка, демократизация общества дала возможность возрождать еврейские традиции. Гилиль Зацман, директор религиозной организации «ХАМА» подчеркнул на форуме: «Мы хотели быть евреями, но нам не давали. Мы собирались под страхом тюрьмы. Мы тайком изучали Тору. Свершилось чудо! После долгих лет затмения мы видим луч света». ⁵⁰

В 1992 году в Волгограде прошел съезд еврейских общин и организаций и образован ВААД (конфедерация России). Центр «Товуши» вошел в эту организацию со своим Уставом и программой. Активисты этого движения занимаются национальными проблемами. В кризисные для еврейского движения ситуациях лидеры движения спасали положение, буквально осаждая официальные организации.

Еврейский общественно-политический культурный центр «Товуши» своей деятельностью способствует развитию национального самосознания, ориентированного на общечеловеческие ценности, и не ставит перед собой какой-либо политической цели. Центр на протяжении десяти лет ставил и ставит перед собой, и добивается осуществления: культурно-просветительскую цель, защиту прав, чести и достоинства евреев Кабардино-Балкарии.

Несмотря на исход горских евреев из КБР, можно с уверенностью сказать, что в республике сохранилась еврейская жизнь. Функционирует синагога, благотворительный дом «Милосердие».

Центр «Товуши» провел исследовательскую работу. Были составлены списки тех, кто пережил на территории Северного Кавказа фашистскую оккупацию. Записали воспоминания тех, кто пережил муки и т.д. О данной работе центра слышали за пределами республики. Группа ученых по поручению «Хашоа», организованного в 1994 году всемирно известным американским кинорежиссером Стивеном Спилбергом. Цель этого Фонда создать визуальный фонд, чтобы грядущее поколение знало 0

геноциде еврейского народа. «Нельзя, чтобы Холокост остался для новых поколений лишь примечанием в учебнике истории»⁵², - сказал режиссер на присуждении премии «Оскар».

В центр «Товуши» в 1998 г. пришли два письма из Лос-Анджелеса.

«Дорогая Светлана Данилова.

С огромным уважением и восхищением я посылаю Вам самые теплые пожелания. Хочу поблагодарить Вас за огромный вклад в работу фонда визуальной истории «Хашоа».

Данный фонд не смог бы записать более 45.000 свидетельств, если бы не было и Вашего вклада. Ваши усилия помочь задокументировать прошлое окажут несомненное влияние на будущее, неся уроки Холокоста и послание терпимости будущим поколениям.

Еще раз спасибо. Наша работа даст надежду на лучшее будущее.

С наилучшими пожеланиями - Стивен Спилберг».

Во втором письме, подписанном сотрудниками фонда «Хашоа», говорится, что с начала осуществления проекта в 1994 году они опросили 45.000 человек (выживших, тех, кто скрывал евреев, освободителей и других свидетелей Холокоста) на 31 языке в 53 странах по всему миру. 4000 свидетельств записано в бывшем СССР в более чем 350 городах.⁵³

(«КБП» от 7 октября 1998 г.)

Центр «Товуши» стали часто навещать иностранцы, журналисты, представители еврейских организаций США, Канады, Англии, Швеции, ФРГ, Израиля. Это был прорыв из замкнутого круга. Горско-еврейская община, ранее никому не известная, стала частью еврейского мира.

Постепенно менялось в России и Кабардино-Балкарии отношение к Израилю. Образ монстра таял. Эта маленькая страна, находясь в окружении мусульманских государств, сумела показать всему миру свои достижения в науке, в промышленности, в сельском хозяйстве. Больше всего удивляло то, как эта маленькая страна находит возможность принимать такое количество репатриантов.

В центр «Товуши» приезжала делегация черкесов из Израиля. У черкесской диаспоры Израиля и нашей еврейской в Нальчике проблемы схожи, но решаются они по-разному. Черкесскую Хасу интересует, как сохранить свою культуру, язык, историю, этикет, как передать все это будущим поколениям.

В 1991 году в г. Нальчике на стадионе проходил Конгресс черкесского народа, где выступил представитель черкесской диаспоры в Израиле Либай Ахмад. Он сказал: «Наша Хаса существует для того, чтобы мы не потеряли друг друга. Наши дети учат родной язык, свою историю. Я родился, как и мой отец, в Израиле, но мы знаем, где наша Родина. Наших прав в Израиле не ущемляют. Мы можем писать и читать, издавать книги на родном языке. Нас интересуют проблемы, как сохранить нашу общину, адыгскую нацию, сохранить свой язык, историю, этикет». ⁵⁴

Проблемы черкесов в Израиле и практика их решения вызывают повышенный интерес у «Товуши», которая установила связи не только с черкесами Хасы Израиля, но и с еврейскими организациями мира, с крупнейшими организациями «Сохнут», американским благотворительным комитетом «Джойнт», религиозной организацией

ХАМА

Причины исхода горских евреев

В настоящее время в Израиле проживают около 90 тысяч горских евреев, покинувших Кавказ. К концу XX века может исчезнуть старейшая община еврейской диаспоры, которая возникла на Кавказе после разрушения первого Храма. Горские евреи уезжают в Израиль, США, Канаду и даже в Германию. ~~Время диаспора пережил~~
~~существование монгольского тоталитарный режим и нацизм.~~

В период перестройки, распада СССР, усиления криминальной обстановки, войны заставили горских евреев покидать дома и уезжать. Община г. Грозного, в основном покинула город накануне войны 1994 года. Евреи всегда во всех странах были истинным барометром. Многие покинула Хасавюрт, Буйнакс, Махачкалу и Дербент. Общины пока остались в Дербенте и в Нальчике. Но и в этих городах идет исход горских евреев. Исчезает этнический пласт, который остался таки мало изученным. За семь лет, с 1990 по 1998 год из Нальчика выехали около 10.500 человек.⁷³

Подавляющее большинство опрошенных высказались, что миграция не просто реанимировала интерес и значимость истории и культуры евреев, но и воссоздала традиционно-религиозные ценности и нормы поведения.

Причины исхода:

основание для выводов, является беседа с жителями
горские евреи
война в чечне.

- *хотят жить в Израиле, стране с еврейской религией, культурой;*
- *из-за роста преступности; в России и в странах СНГ.*
- *из-за экономического кризиса;*
- *уехали родственники.*

Сочувственная мотивация

- *хотят обеспечить своим детям лучшее будущее;*
- *не верят в возможность реальных улучшений в стране;*
- *ограничения при поступлении в учебные заведения;*
- *отсутствие рабочих мест;*
- *надеются на излечение члена семьи.*

Центр культуры «Товуши» занимается проблемой беженцев, их репатриацией. *из Грозного*
в Израиль
С 1991 года евреи стали покидать Чечню из-за криминальной обстановки. Они вынуждены были бежать в массовом порядке. Это был сигнал надвигающейся беды.

Основой иудаизма является сострадание. Мир создан для всех, и необходимо, чтобы в каждом из нас было к другому сострадание и сочувствие. Триста двадцать паспортов оформлено для беженцев, с тем, чтобы они могли уехать, *но добиться этого* ~~что~~ было очень сложно. Российское законодательство не предусматривало выдачу паспортов не по месту жительства. И только в мае 1998 года принята поправка, что беженец может выписать паспорт без прописки. Эта поправка - шаг к правам человека, к демократизации общества. Горско-еврейской общины Чечни, которой 200 лет, в конце XX века не стало.

В Кабардино-Балкарии есть надежда, что будущее у нашей общины есть, несмотря на репатриацию. Есть, благодаря национальной политики властных структур республики. Подтверждением этого является обращение Президента КБР В.М. Кокова к народам республики: «История собрала нас - кабардинцев, балкарцев, русских, осетин, горских евреев, грузин и другие народы под одну крышу. Среди нас есть люди разных политических убеждений и привязанностей, религиозных верований и традиций. Но мудрость наших народов, их многовековую дружбу и согласие мы должны оберегать свято... Лишь добро прокладывало к сердцам людей, пробуждало в них великодушие и милосердие, поднимало на великие дела. В нашей родной истории подобных примеров было более, чем достаточно. Поэтому важно, чтобы то, что оставили нам предки, стало нашим достоянием».⁷⁴

В настоящее время в Кабардино-Балкарии работают:

- синагога (молитвенный дом);
- еврейский общественно-политический, культурный центр «Товуши»;
- школа государственная с еврейской тематикой;
- музыкальная школа;
- воскресная школа;
- еврейский воскресный детский сад;
- социальная помощь, осуществляемая домом «Милосердие»;
- газета «Евреи Северного Кавказа».

Все структуры, кроме молитвенного дома объединены в еврейскую национально-культурную автономию КБР (1997 г.).

Свободном Кавказе...
...кая печать, такие... «ШТ», «МОВИКО», «Гус...»
...
Горские евреи, коренные жители Кавказа, всегда жившие в мире и
согласии с народами Кавказа (более 2000 лет), выражают возмущение
тем, что некоторые политические «деятели» пытаются внести дух
антисемитизма в наш общий Кавказский дом.

Еврейская община в такой обостряющейся обстановке обратилась
к русским, кабардинцам, балкарцам, к народам Дагестана, к осетинам,
карачаевцам, ингушам, чеченцам, грузинам, ко всем жителям Кавказа,
объединить свои силы против фашизма - этой чумы XX века.
в стране

Антисемитизму, шовинизму, расизму не должно быть места на
Кавказе, как и во всей России - таково искреннее желание каждого члена
еврейской общины.

Концепция национальной политики нужна для того, чтобы
национальное самочувствие человека было комфортным, чтобы человек
мог гордиться своей принадлежностью к той или иной национальной
культуре, чтобы он гордился вкладом своего народа в мировую культуру.
Национальная политика страны должна, прежде всего, дать возможность
людям разной национальности чувствовать причастность к своему
этносу, к своей национальной культуре, к языку, традициям.

Должно быть право у каждого народа на свой образ жизни,
вероисповедание, право на свои сложившиеся вековые институты
самоорганизации.

дестабилизацию, но и укрепить дружбу между народами.

Идентификация самосохранения горских евреев прошла через ряд этапов.

Первый начался в феврале 1996 года, тогда, когда Российская Федерация подписала Европейскую конвенцию о защите национальных меньшинств, соблюдение которой является одним из условий вхождения в Совет Европы, и продолжался до лета 1997 г. В преамбуле конвенции, в частности, говорится: «... Подлинно демократическое общество должно не только уважать этническую культурную, языковую и религиозную самобытность любого лица, относящего себя к той или иной этнической общности, но и создавать условия, позволяющие выражать, сохранять и развивать эту самобытность».⁸¹

Второй этап начался с принятия Закона Российской Федерации от 17 июня 1996 года «О национально-культурной автономии». Закон прямого действия и вступил в силу со дня его подписания.

Согласно Закону впервые в истории России:

- регламентируются права национальных меньшинств, не имеющих в пределах Российской Федерации своих государственно-территориальных образований;
- диаспорные народы становятся отныне субъектами права;

- российское государство определяет свою ответственность за гражданскую, политическую, культурную полноценность национального меньшинства.

Закон декларирует федеральную поддержку диаспорным и малочисленным народам в области сохранения национальной самобытности, развития национальной культуры и образования. Закон предусматривает создание консультативных советов. Но надо отметить, что закон не действует в стране. В данном Законе заинтересованы азербайджанцы, евреи, армяне, ассирийцы, греки, грузины, караимы, корейцы, молдаване, поляки, уйгуры, украинцы. События в Москве 1998 года (разгон демонстрации азербайджанцев, взрыв синагоги, избиение в метро раввина) настораживает.

Жизнь перечисленных народов в России измеряется столетиями. Государственный долг по отношению к этим народам складывается из двух частей: одна - национализированное имущество этнических общин, вторая - совокупность налогов, которые на протяжении многих лет собиралась со всех, а распределялась только между так называемыми титульными нациями.

Главная причина сегодняшнего сепаратизма в стране заключается в этнической неудовлетворенности ее граждан. ^{а все} Россия - родина всех ^{в нее} входящих народов.

Оба закона должны служить реализации благих намерений. Для России понятие «национальные меньшинства» имеет глубокий исторический смысл. В стране проживает 170 народов. Данный Закон «О национально-культурной автономии» - это попытка сделать прорыв в

области национальной политики, возможность сохранить и развивать национальную самобытность народов. Для этого нужен механизм исполнения законов, необходимы средства федерального бюджета, а он не в состоянии финансировать целевые программы в интересах национально-культурных автономий.

Если на местах идет планомерная работа на единение, на понимание роли национальной политики, в этих местах наблюдаются результаты. Примером может служить Кабардино-Балкарская Республика.

Тот факт, что впервые в истории на территории России, именно в Кабардино-Балкарской Республике, в Министерстве Юстиции КБР зарегистрирована еврейская национально-культурная автономия, говорит о серьезном отношении государственных структур в решении национальных проблем, частью которых является образование малочисленных народов.

Нестандартная ситуация сложилась в КБР задолго до принятия РФ Закона «О национально-культурной автономии». Факты свидетельствуют о том, что власти в КБР относятся с пониманием к проблемам еврейской общины. Нальчик, возможно, один из немногих городов страны, где «еврейская жизнь» защищена конституцией. Еврейский вопрос как таковой не стоит в республике. Для этого созданы условия, но этому предшествовала большая совместная работа лидеров общественно-политической, культурной общественной организации «Товуши» и руководителей Кабардино-Балкарской Республики.

Мы, жители земли, должны осознать беспрецедентность времени, в котором мы живем. Благодаря развитию техники и технологии мир все больше объединяется, но «плавильного котла» не получается. Главной проблемой остается мечта, которая должна найти реальное воплощение «перековать свой меч на орала и копья на серпы» (Исайя, 2:4).⁸² И в этом мире должно быть место всем народам, в том числе и национальным меньшинствам, ^мдолжны быть созданы условия сохранения и развития их самобытности.

Я верю в разум людей, который должен победить.

СНОСКИ

- ¹ Бижев А.Х. Узловая тема адыгской истории// Кабардино-Балкарская правда от 6 мая 1994 г.
- ² Ицхак Давид. История евреев на Кавказе. Тель-Авив, 1 и 2 тома.
- ³ Черний В. Вестник Еврейского Университета в Москве. Москва-Иерусалим. 1994. № 2, с. 60-61.
- ⁴ Вейденбаум Е. Путеводитель по Кавказу. Тифлис, 1888, с. 128.
- ⁵ Там же
- ⁶ Газета "Кавказ"// Статья "Даг Чуфут". Тифлис, 1885, 22 марта № 7.
- ⁷ Газета "Кавказ"//
- ⁸ История и этнография горских евреев Кавказа. Материалы семинара. Нальчик. 1998, с. 63.
- ⁹ ЦГА РСО-А, ф. 11, оп. 13, д. 545, л. 6-7.
- ¹⁰ Черный И.Я. Горские евреи Терской области. Владикавказ, 1878, вып. 1, с. 309.
- ¹¹ Краткая Еврейская энциклопедия, Иерусалим, 1082, т.2, с. 182.
- ¹² Газета "Еврейская жизнь", 1906, № 1, с. 156.
- ¹³ Государственный архив КБАССР. ЦГА, КБАССР, ф. 2, оп.1, д. 395, л. 60.
- ¹⁴ Исхак Давид. История евреев на Кавказе. Тель-Авив. 1989. с. 514 (Сталин. т.1, с. 187).
- ¹⁵ Исхак Давид. История евреев на Кавказе. Тель-Авив, 1989, с. 514.
- ¹⁶ Государственный Архив РСО-Алания, Фонд 124, оп.1, д. 46, л. 1-29.
- ¹⁷ Сионизм – учение о возвращении евреев в Палестину, на родину предков.

- ¹⁸ Государственный Архив РСО-Алания. Об открытии начального училища для детей горских евреев в Грозном. Ф. 11, оп.11, д. 661, л. 1-19.
- ¹⁹ Государственный Архив Северной Осетии-Алании, Фонд 124, оп.1, д. 44, л. 4-6.
- ²⁰ Горские евреи в КБР. Алехин и мы. Нальчик, 1998, с. 18.
- ²¹ Галаха, нормативная часть иудаизма, регламентирующая все стороны жизни евреев.
- ²² Тора ("Закон") в еврейской традиции собирательное название свода законов, данных Б-м евреям через Моисея.
- ²³ Иврит – древнееврейский язык.
- ²⁴ Позировала Н. Ифраимова.
- ²⁵ Горские евреи в КБР. Нальчик, 1998, с. 18.
- ²⁶ Полевой материал: Амирова Хамур (1897-1981).
- ²⁷ Полевой материал: Ифраимова Ахгагус (1890-1978).
- ²⁸ Ж-л Лехаим. М. 1996, № 56, с. 5
- ²⁹ Там же.
- ³⁰ Ж-л Лехаим. М. 1996, № 50, с. 4.
- ³¹ Полевой материал. Ашурова Шура (1916 г.р.).
- ³² Метревели О. Газета Этно-реклама, 20.03.98// Дети Сиона среди народов Северного Кавказа.
- ³³ Пять книг Торы. Иерусалим. 1975, т. 1, с. 87.
- ³⁴ Сидур. Врата молитвы. Ктубот, 50 а. Иерусалим-Москва, 1994.
- ³⁵ Журнал "Лехаим"//Благотворительность, М. № 3, 1997, стр. 9.
- ³⁶ Джейкобс Ачус. "Видение и путь". Нью-Йорк, 1966. с. 27.

- ³⁷ Хаим Донин. Быть евреем. Иерусалим. 1990, с.54.
- ³⁸ Бубер М. Еврейство и евреи. Иерусалим, 1979. с. 37.
- ³⁹ Дубнов С.М. История евреев. С.-Петербург, 1912. с. 17.
- ⁴⁰ Израильская газета "Агалиль"//Праздник общины, Иерусалим, 1997.
- ⁴¹ Талмуд. Иерусалим. 1991//Горнот, 106
- ⁴² Талмуд. Иерусалим. 1991//Берахот, с.32.
- ⁴³ Ж-л "Лехаим", М. 1997, № 10, с. 5.
- ⁴⁴ Бромлей Ю.В. Современные проблемы этнографии. М., 1981, с. 25.
- ⁴⁵ Конференция КНОРа, М. 1996.
- ⁴⁶ Газета "Известия", М., 1996, 18 июня.
- ⁴⁷ Шадриков В.Л. Философия образования и образовательные политики. М., 1993, с. 88.
- ⁴⁸ Газета "Экзодус", Торонто, 1997, № 113.
- ⁴⁹ Из архива редакции "ЕСК".
- ⁵⁰ Из архива центра "Товуши".
- ⁵¹ Энциклопедия иудаизма. Иерусалим. 1983.//Меер Натив, с. 143.
- ⁵² Знаменитые евреи. М. 1997, с.455.
- ⁵³ Архив "Товуши"
- ⁵⁴ Данилова С. "Спешите делать добро", Н. 1997, с. 29//Газета "Советская молодежь" Н. 1991.
- ⁵⁵ Ж-л "Лехаим". М. 1998, № 12, с. 16.
- ⁵⁶ Еврейская Международная газета. М. 1998, № 40.
- ⁵⁷ Международная еврейская газета. М. 1998, № 40.
- ⁵⁸ Еврейская газета. 1998, № 4.
- ⁵⁹ Еврейская газета, № 40, 1998.

- ⁶⁰ Там же
- ⁶¹ Архив центра "Товуши"// Анализ экспертной группы при ВААДе.
- ⁶² Там же
- ⁶³ Галаха – нормативная часть иудаизма.
- ⁶⁴ Из архива центра "Товуши"
- ⁶⁵ Еврейское телеграфное агентство. 1998, выпуск 21.
- ⁶⁶ Алия (букв. Восхождение) переселение евреев на постоянное жительство в Израиль.
- ⁶⁷ Материалы еврейского телеграфного Агентства, М. № 21, с. 7.
- ⁶⁸ Всемирный Еврейский Конгресс.
- ⁶⁹ Анализ экспертной группы при ВААДе, 1996 г. М.
- ⁷⁰ Телевизионные передачи 1997-1999г.
- ⁷¹ Еврейское Телеграфное Агентство. 1996.
- ⁷² Анализ экспертной группы при ВААДе. М., 1996. Сборник материалов. с. 1-21.
- ⁷³ Данные молитвенного дома (синагоги) г. Нальчика.
- ⁷⁴ "Живая старина", журнал по проблемам краеведения КБР, № 1, 1991, с.7
- ⁷⁵ Бердяев Н.А. "Христианство и антисемитизм"// "Дружба народов", № 10, 1989, с. 208
- ⁷⁶ Бердяев Н.А. Философия неравенства. М., 1990, с. 107.
- ⁷⁷ Брук С.И. Население мира. Этнодемографический справочник. Москва, 1986, с. 784.
- ⁷⁸ Геллнер Э. Нации и национализм // Вопросы философии. 1989. № 7.
- ⁷⁹ Указ Президента РФ "Об утверждении Концепции государственной национальной политики РФ". Российская газета. 10 июля 1996 г.

⁸⁰ Газета "Терский казак", 1997, № 2, № 3.

⁸¹ Газета "Известия", 1996, 18 июня.

⁸² Тора, Иерусалим-Москва, 1989.

ПОЛЕВОЙ МАТЕРИАЛ

Гилядов К.И. (1884-1967)

Ифраимова Н.

Алхасов Х.Х. (1895-1968)

Ашурова Б. (1923)

Ашурова Чебер (1819)

Ашуров Т.Р. (1890-1964)

Исакова Г.И. (1904-1992)

Ифраимов И.И. (1919-1998)

Амиров Нахамиль (- 1968)

Ифраимова Шура (1916)

Ильягуев З.И. (1904)

Мотаев Цион (1920)

Мигирова Тамара (1923)

ОПУБЛИКОВАННЫЕ АРХИВНЫЕ ИСТОЧНИКИ

Государственного Архива РСО-Алания

в сборнике "История и этнография горских евреев", 1998 г.

1. 1874-1876 Дело об ограничении прав евреев заниматься торговлей в области.
Ф. 11, оп. 13, д. 101, л. 1-60.
2. 1874-1876 Материалы по переписи евреев.
Ф. 11, оп. 13, д. 108, л. 1-120.
3. 1877-1878 Приговоры обществ горских евреев о выборе лиц на духовные должности.
Ф. 11, оп. 13, л. 1-30
4. 1880 Список лиц еврейской национальности, проживающих в Терской области.
Ф. 11, оп. 13, д. 179, л. 1-26.
5. 1880 Список лиц еврейской национальности, проживающих в Терской области.
Ф. 11, оп. 13, д. 173, л. 1-19.
6. 1886-1890 Материалы выборов в духовные правления еврейскими обществами.
Ф. 11, оп. 13, д. 366, л. 1-34.
7. 1887 Проект журнала Терского областного правления о подчинении евреев, проживающих в Моздоке, Георгиевске и Кизляре, в духовном отношении Владикавказскому,

Пятигорскому и Хасавюртовскому духовным
правлениям.

Ф. 11, оп. 12, д. 221, л. 1-16.

8. 1888-1889 Списки евреев, проживающих в области без разрешения
и подлежащих высылке к прежнему месту жительства.
Ф. 11, оп. 13, д. 374, л. 1-47.
9. 1889-1890 Сведения о вероисповедании горских евреев
Ф. 11, оп. 13, д. 393, л. 13.
10. 1889 Прошение евреев – жителей Терской области о
переселении с одного места жительства на другое,
о разрешении заниматься торговлей.
Ф. 11, оп. 13, д. 395, л. 1-121.
11. 1890-1891 Сведения о еврейских евреях, проживающих в пределах
Терской области.
Ф. 11, оп. 13, д. 411, л. 1-124.
12. 1890-1893 Сведения о евреях, проживающих в Терской области.
Ф. 11, оп. 13, д. 412, л. 1-212.
13. 1890 Сведения о количестве евреев, проживающих в старой
Терской области.
Ф. 11, оп. 13, д. 407, л. 1-32
14. 1890-1891 О высылке незаконно проживающих евреев терской
области в черту оседлости.
Ф. 11, оп. 12, д. 40, л. 1-250.
15. 1891-1892 Сведения о евреях, прибывших в Терскую область.
Ф. 11, оп. 13, д. 479, л. 1-21.

16. 1891-1895 переписка с управлениями отделов и округов о поселении евреев в Терской области.
Ф. 11, оп. 13.
17. 1891-1893 Дело о причислении к городам области купцов и мещан-евреев.
Ф. 11, оп. 13, д. 434, л. 1-186.
18. 1891-1892 Дело о запрещении гражданам еврейского населения (кроме ремесленников) проживать в пределах Терской области.
Ф. 11, оп. 17, д. 44, л. 1-137.
19. 1891-1892 Сведения о европейских евреях, проживающих в пределах Терской области.
Ф. 11, оп. 13, д. 466, л. 1-129.
20. 1891 Дело о переселении и разрешении временно вести торговлю проживающим гражданам еврейского населения Терской области.
Ф. 11, оп. 17, д. 47, л. 1-53.
21. 1891-1892 Дело о запрещении гражданам еврейского населения проживать в пределах Терской области.
Ф. 11, оп. 17, д. 44, л. 1-137.
22. 1892 Дело о проживании в городах Терской области отставных нижних чинов евреев.
Ф. 11, оп. 13, д. 503, л. 1-22.
23. 1892 Прошение евреев Терской области о разрешении

открыть мастерскую, о невыселении и по другим вопросам.

Ф. 11, оп. 13, д. 501, л. 1-177.

24. 1892-1893 Сведения о евреях, проживающих в пределах Терской области.

Ф. 11, оп. 13, д. 536, л. 1-105.

25. 1894 Дело о запрещении евреям проживать в Терской области.

Ф. 11, оп. 13, д. 569, л. 1-140.

26. 1895 Прошение жителей Терской области – евреев о разрешении вести торговлю, о переселении с одного места жительства на другое.

Ф. 11, оп. 13, д. 574, л. 2-147.

27. 1895-1897 Прошение жителей Терской области – евреев о разрешении выехать на лечение в Пятигорск.

Ф. 11, оп. 14, д. 101, л. 1-191.

28. 1898-1901 Прошение жителей Терской области – горских евреев о разрешении заниматься торговлей. Списки горских евреев, проживающих в области.

Ф. 11, оп. 17, д. 238, л. 1-100.

29. 1896-1899 Переписка с атаманами Терской области о благотворительных еврейских обществах.

Ф. 11, оп. 14.

30. 1898-1899 Рапорт начальника Нальчикского округа о разрешении производить добычу каменного угля сельским

обществам и частным лицам селения Малой Кабарды.

Ф, 11, оп. 16, д. 256, л. 1-6.

31. 1899-1903 Отношение Штаба Кавказского военного округа
начальнику Терской области о праве купцов еврейской
национальности брать казенные.

Ф, 11, оп. 14, д. 344, л. 1-16.

32. 1903-1905 Прошение жителей Терской области – евреев о
разрешении на выезд по торговым делам.

33. 1904-1906 Прошение доверенных еврейского общества города
Владикавказа о назначении учителей в начальное
Училище из лиц еврейской национальности.

Ф. 11, оп. 14, д. 591, л. 1-122.

34. 1905 Прошение жителей Терской области – евреев о
разрешении на переезд с одного места жительства на
другое, на поселение в области.

Ф. 1, оп. 14, д. 601, л. 1-107.

35. 1907 Прошение общества горских евреев о наделении землей
горских евреев.

Ф. 11, оп. 9, д. 211, л. 1-26.

НЕОПУБЛИКОВАННЫЕ АРХИВНЫЕ ИСТОЧНИКИ

1. 16.08.1829г. Предписание штаба командующего войсками на Кавказской линии и в Черномории Начальнику Войск евреям проживать в Кавказской области. ЦГА, КБР, Ф. 1, оп. 1, д. 9, л. 61-62
2. 1.09.1829 Прощение группы горских евреев командующему войсками в Кабарде об оставлении их на временном проживании.
ЦГА, КБР, Ф. 1, оп.1, д.10, л. 144-144 об.
3. 23.01.1842 Предписание начальника центра Кавказской линии Кабардинскому Временному суду.
ЦГА, КБР, Ф, 23, оп.1, д. 2, т. 4, л. 448 об.
4. 26.11.1842 Журнальное постановление Кабардинского Временного суда.
ЦГА, КБР, Ф. 23, оп.1, д. 2, т.4, л. 452 об.
5. 12.08.1842 Документы о решении дела о краже в ауле Докшукина.
ЦГА, КБР, Ф. 23, оп.1, д. 2, т. 4, л. 303-304.
6. 1.12.1846 Из списка торговцам и вольнопромышленникам проживающим на Нальчикском форштате.
ЦГА, КБР, Ф. 16, оп.1, д. 835, л. 71 об.
7. 27.02.1851 Рапорт воинского начальника укрепления Нальчикского начальнику центра Кавказской

- Линии на жителей еврейского поселка.
ЦГА, КБР, Ф, 16, оп.1, д. 1127, л. 13-14.
8. 10.11.1854 – Документы об освобождении из рабства женщины
3. 03.1855 ЦГА, КБР, Ф. 16, оп.1, д. 1575, л. 1-1 об.
9. 12.01.1861 Рапорт начальника Кабардинского округа
воинского начальника, укрепления Нальчинского
о численности населения в еврейском поселке.
ЦГА, КБР, ф. 2, оп.3, д. 10, л. 14, об.
10. 1963 Клятвенное обещание /Присяга/
ЦГА, КБР, Ф, 2, оп.1, д. 1568, №8.
11. 27.09.1866 Письмо канцелярии Начальника Терской области
Терской сословно-поземельной комиссии о
Предоставлении сведений по пользованию
Землей горскими евреями.
ЦГА, КБР, Ф. 40, оп.1, д.5, № 42 об.
12. 16.11.1866 Письмо канцелярии начальника Терской области
начальнику Кабардинского округа с просьбой
сообщить сведения о государственных
повинностях выполняемых горскими евреями.
ЦГА КБР, Ф. 2, оп.3, д. 14, л. 157.
13. 8.06.1877 Рапорт Нальчикского слободского правления
Пятигорскому окружному полицейскому
Управлению О наличии в Нальчике синагог.
ЦГА КБР, Ф. 51, о п.1, д. 8, л. 95 об.

14. 16.08.1885 Прошение доверенных Нальчикского еврейского поселка Начальнику нальчикского округа о регулировании отношений со слободским правлением.
ЦГА КБР, Ф. 2, оп. 1, д. 850, № 31 об.
15. 14.03.1886 Прошение доверенных от горских евреев Терской области начальнику области о разрешении иметь раввинов из своей среды.
ЦГА РСО-А, Ф.11, оп.13, д. 356, л. 11-14.
16. 16.05.1891 Из журнального постановления Терского областного правления о положении нальчикского еврейского поселка.
ЦГА КБР, Ф, 6, оп.1, д. 206, л. 8 об.
17. 10-18.12.1907 Документы о политической благонадежности К.И. Гилядова.
ЦГА КБР, Ф. 6, оп.1, д. 676, л. 29 об.
18. 14.07.1914 Документы об открытии в Нальчикском еврейском поселке школы.
ЦГА РСО-А, Ф. 124, оп.1, д. 46, л. 4-6 об.

ЛИТЕРАТУРА XIX в.

1. Анисимов И.Ш. Кавказские еврей-горцы. // Посвящается этнографии,
издаваемой при Дашковском этнографическом Музее. М. 1888, вып. 3, с. 171-322
2. Вайсенберг С. Исторические гнезда Кавказа и Крыма. Еврейская старина. СПб, 1913.
3. Вайденбаум Е. Путеводитель по Кавказу. Тифлис. 1888, с. 28.
4. Васильев А.Т. Горские евреи. Тифлис, 1889, 19 янв.
5. Гаркави А.Я. Сказания еврейских писателей о хазарах и Хазарском царстве – СВОНРАО, 1874, ч. 17 С. 259-421.
6. Григорьев В. Обзор политической истории. СПб. 1835 ч. 48 № 11, с. 566-595
7. Дубелир Д.М. Евреи на Кавказе. СПб, 1871. *сн ?*
8. Зиссерман А.Л. Двадцать пять лет на Кавказе (1842-1867).
9. Зиссерман А.Л. Десять лет на Кавказе "Современник", 1854, т.47, кн. 9, с. 1-42.
10. Зиссерман А.Л. Черта дагестанских нравов – "Кавказ", 1857, 5 дес. 195, с. 477. Горские евреи г. Грозного.
11. Казбек Г.Н. Военно-статистическое описание Терской области . Тифлис, 1888, ч. 1.
12. Лига мира. Бюллетень №1, 1997.

13. Миграция и новые диаспоры в постсоветских государствах. М. 1996.
14. Миллер В.Ф. О происхождении и языке кавказских евреев. М., 1892.
15. Миллер В.Ф. О происхождении кавказских евреев. М., 1889, т.1.
16. Миллер В.Ф. В горских обществах Кабарды. СПб, 1884, т. 11, кн. 4, с. 540-588.
17. Григорьев В. Об образе правления у хазаров (посвящается Ф.Ф. Шармуа) – ЖМНЦ, 1834, ч. 3, № 8, с. 279-295.
18. Дубровин Н. История войны и владычества на Кавказе. СПб., 1871, 6 томов.
19. Зиссерман А.Л. Двадцать пять лет на Кавказе. (1842-1867).
20. Дубровин Н.Ф. История войны и владычества русских на Кавказе. т. 1, книга 1. *2-я книга*
21. Немирович-Данченко В.И. Воинствующий Израиль. СПб, 1880, 11, с. 132.
22. Черный И.Я. Горские евреи. Тифлис. 1870, вып. 3, отд.1, с. 1-44.
23. Черный И.Я. Горские евреи Терской области. Владикавказ, 1878, вып. 1, с. 309-314. В диссертации использован этнографический материал по горским евреям.

ЛИТЕРАТУРА XX В.

1. Абдулатипов Р.Г. Заговор против нации: национальное и националистическое в судьбах народов. С.-П. 1992 г.

Автор осветил ряд вопросов, связанных с национальными проблемами на современном этапе и пути решения этих проблем.

2. Абдулатипов Р.Г. Природа и парадоксы национального "Я". М. 1991 г.

3. Авксентьев А.В., Авксентьев В.А. Этнические проблемы современности и культура межнационального общения – Ставрополь: СГПИ 1993 г.

В работе даются ценные предложения по решению национальной политики на современном этапе. Однако, по проблемам еврейского народа нет ни одного слова.

4. Авалиани С. Кавказские евреи (нравы, быт). Одесса, 1914, 2.

В работе содержится этнографический материал по горским евреям.

5. Агарунов Я.М., Агарунов М.Я. Татско-русский словарь. М. 1997.

Словарь содержит около 900 слов еврейско-татского языка, является ценным справочником для этнографов и историков.

6. Анисимов И.Ш. Горские евреи. 1908, т. 18, вып. 107 № 5.

Ученый, этнограф, горский еврей дал в своей работе этническую историю, культуры народа. Работа представляет интерес для этнографической науки.

7. Андреев В.И. Конфликтология: Искусство спора, ведение переговоров, разрешение конфликтов. Казань. 1992.

В период обострения национальных отношений в РФ в конце XX . важны рекомендации в политической культуре общения, ведения переговоров.

8. Альмеев Р.В. Бухарские евреи. Ташкент, 1994.

9. Бердяев Н.А. Философия неравенства. М. 1990.

10. Беженцы. М. 1993. В работе нет анализа исхода евреев Северного Кавказа.

11. Беренштейн Л.Е. Евреи и политические репрессии в СССР (20-30 г.г. XX в.), Киев, 1996.

В работе дается анализ политических репрессий в СССР в н. XX в., судьбы еврейского народа.

12. Библейская хронология. Росс. Библ. Об-во, 1998, с. 16.

13. Бромлей Ю.В. Очерки теории этноса. М. 1983.

14. Бромлей Ю.В. Современные проблемы этнографии. М., 1981. С. 25.

15. Брук С.И. Население мира. М., 1986.

16. Вестник Еврейского Университета в Москве.

Москва-Иерусалим. 1998, № 2.

17. Вихнович В.Л. Еврейские рукописи. История. С.-П. 1997.

18. Витковская Г.С. Вынужденная миграция. Проблемы и перспективы.

М. 1993.

19. Горские евреи в КБР. Нальчик, 1997.

20. Гефтер М. Эхо Холокоста и Русский еврейский вопрос. М., 1995.
21. Иванов П.М. "Северный Кавказ: "Партия войны" и интересы России".
Нальчик, 1997.
22. Исторические судьбы евреев в России и в СССР. М, 1992.
23. История и этнография горских евреев Кавказа. Нальчик, 1998.
24. История евреев в России. С.-П, 1993.
25. Евреи в России. История и культура. СБб, 1998, с. 296.
26. Локшин А. Иудаика в России: русско-еврейская история и ее исследования. // Сб. трудов еврейских историков. Москва-Иерусалим, 1995.
27. Северный Кавказ. Национальные отношения: Историография, пробл./Ред.колл. Н.Ф. Бугай (отв. Дир.), Д.Ф. Мекулов /Адыг. НИИ экономики, яз. лит. И истории РАН. – Майкоп. 1992. – 306 с.

В сборнике подведены итоги изучения проблемы национальных отношений в Российской Федерации в историографии 1988-1990 гг. С

новых позиций рассмотрен круг кардинальных вопросов истории

Национальных отношений на Северном Кавказе.

Из содержания: Бугай Н.Ф., Кудюкина М.М., Хлылина Т.П. Нац. Проблемы историографии российских автономий 1988-1990 гг. с. 6-43, - Шамеев А.М. Культура народов Северного Кавказа: единство или изоляция "по национальным квартирам", с. 204-219; Буразов А.Ш. Беджанов М.Б. Возрождение этнического самосознания народов Северного Кавказа. С. 237-391, Шебзухов М.Х. Красный террор в Адыгее, - с. 292-306.

28. "Красная книга народов" Часть 1. Материалы учредительной конференции Москва, 21-22 мая 1992 г. – М., 1992-123 с.

Материалы конференции, посвященной обсуждению проекта "Красная книга народов", предусматривающие практическую помощь народам, оказавшимся в критической ситуации. Проект включает поэтапное изучение всего комплекса вопросов, связанных с условиями жизни народов, выявление фактов нарушения прав человека.

29. Красовицкая Т.Ю. Власть и культура. Исторический опыт организации государственного руководства национально-культурным строительством. М.: Наука, 1992. – 300 с./РАН. Ин-т Российской истории, МО РФ. Ин-т национальных проблем образования.

В монографии на широком историческом материале раскрывается проблема организации государственного руководства культурным строительством в условиях разного культурно-национального уровня народов бывшей Российской империи, которое осуществляли Наркомнац и Наркомпрос.

30. Кузнецов А.И. Культура и общности людей с позиции этнографии (по материалам этнографической серии "Народы России")// Культура и межнациональные отношения. Информкультура РГБ. М.: Экспресс-информация, 1992, с. 2-12.

31. Малькова В.К. Образы этносов в республиканских газетах. (опыт этносоциологического изучения)// Институт этнологии и антропологии. РАН. М. 1991, с. 183.

32. Мурзаханов Ю.И. Горские евреи. Аннотированный библиографический указатель. Москва, 1994, с. 3-37.

33. Национальный вопрос на перекрестке мнений. 20-е годы. Документы и материалы. Сост. В.Л., Горный и др. М. Наука, 1992, с. 268.

34. Национальная доктрина России. М., 1994.

35. Семенов И. Кавказские таты и горские евреи. Некоторые сведения о них и проблемы происхождения. Казань, 1992, с. 27.

В работе автор анализирует происхождение горских евреев, взаимоотношения горских евреев с другими народами Северного Кавказа.

36. Сталин И.В. т. 1., с. 187.

37. Славный Б. От империи к национальному государству. М. 1995.

Принцип автора "с варварами (народы Кавказа)
Расправляться только силой).

38. Сорокин П. Человек. Цивилизация. Общество. М., 1992.

39. Сэмизле Р. По тропам еврейской истории. Иерусалим, 1993.

40. Першиц А.И. Трайде Б. Свод этнографических понятий и терминов. М. 1986.

41. Тишков В.О. О нации и национализме. Свободная мысль. 1994 № 3.

42. Членов М.А. Евреи. (Народы мира; Историко-этнографический словарь). М, 1988.

43. Этингер Я. Межнациональные конфликты в СНГ и международный опыт. Свободная мысль. М. 1993, №3.

44. Цивилизованное развитие наций и межнациональных отношений: Сб. – Саранск, НИИ при Мордовском Университете, 1992.

Сборник содержит рекомендации по развитию
Межнациональных отношений РФ.

ЗАРУБЕЖНАЯ ЛИТЕРАТУРА

1. Бубер М. Еврейство и евреи. Иерусалим, 1979, с. 37.
2. Гессен Ю. История еврейского народа в России: Иерусалим, 1993, с. 496.
3. Горелик М.Я. Синагога и молитва. // Религия мира. М. 1996.
4. Даймонт Макс. Евреи, Бог, еврейская история и религия. Иерусалим, 1979.
5. Донин Х. Быть евреем. Иерусалим. 1990.
6. Домальский. Русские евреи, вчера и сегодня. Иерусалим, 1997.
7. Еврейская семья. Материалы ежегодной конференции по еврейской философии. Иерусалим, 1993.
8. Еврейская традиция. Под ред. Проф. Г. Брановера. Иерусалим. 1998.
9. Кандель Ф. Очерки времен и событий: из истории российских евреев. Иерусалим, 1998.
10. Кандель Ф. Очерки времен и событий. Из российских евреев (в 3-х ч.). Иерусалим. 1988-1994.
11. Степанов В.В. Очаги межэтнической напряженности: реальность и прогноз. Вестник РАН, 1994, № 4.
12. Ж-л 22. Москва-Иерусалим.
13. Сливняк Д. Политика и религия. 22-журнал. Москва-Иерусалим, № 71. 1990.
14. Соболев Д. В сторону Хазарии. Ж-л 22, № 103, с. 114.
15. Фельдман И. Деконструкция и еврейская традиция: анализ текста. Ж-л 22, №3., 1997. С. 163.

16. Рывкина Р.В. Евреи в постсоветской России – кто они? Социологический анализ проблем сов. Еврейства. М. УРСС, 1996.
17. Сесиль Рот. История евреев. Иерусалим. 1967.
18. Сэмюэлс Рут. По тропам еврейской истории. Иерусалим, 1993.
19. Социальная жизнь и социальные ценности еврейского народа. Иерусалим, 1997.
20. Прейгер Д., Телушкин Д. Почему евреи? О причинах антисемитизма. Лос-Анджелес, 1983.
21. Юхнева Н.В. Актуальные вопросы межнациональных отношений (об усилении агрессивного-шовинистических и антисемитских настроений в современном обществе). Радуга. 1988, № 11.
22. Фишман Г. Быть или не быть: евреи перед выбором. США. 1994.
23. Штейнзальц А. Введение в Талмуд. Иерусалим, 1989 .
24. Штейнзальц А. Роза о тринадцати лепестках. Иерусалим, 1995.
25. Штейнзальц А. Библейские образы. Иерусалим, 1995.
26. Штейнзальц А., Функенштейн А. Социология невежества. Иерусалим. 1997.

ПЕРИОДИКА

1. Анализ и прогноз межнациональных конфликтов в России и СНГ. //Ежегодник. М. 1994.
2. Арутюнов С.А. Преодоление кризиса?//Этнографическое обозрение. М. 1993, № 1. С. 8-14.
3. Бацын В. Кузьмин М. Интересы этносов и государства: на пути к гармонии. Народное образование, № 4. 1994.
4. Барг М.А. Историческое сознание как проблема историографии. ВН. 1982, № 12.
5. Бабич А. От Нальчика до Череха. Терские ведомости, № 36, , 1869.
6. Василенко И. Диалог культур, диалог цивилизации. Вестник РАН, 1996, № 5.
7. Ж-л: Вопросы философии. М. 1989, № 7.
8. Голотвин Ж.Г., Мататов М.Е. Таты //Вопросы истории. М. 1986, № 4.
9. Горелик М.Я. Что такое иудаизм?//Религии мира. М. 1996.
10. Горелик М.Я. Иудаизм в истории: через века и страны. Религии мира. М. 1996.
11. Ж-л: Дружба народов. М. 1989, № 10.
12. Давыдова Е. Курс "Семейная история". Ж-л. Еврейская школа. С.-П. 1998, № 2.
13. Ивахненко Е.Н. В. Соловьев и еврейский вопрос в России. Газета "ЕСК", 1996, № 3.
14. Карачун Р. М. Пас. Уроки традиций в еврейских светских школах постсоветской диаспоры. Ж-л. Еврейская школа. С.-П. 1998, № 2.